

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 حَقُّ الْحَقِّ وَبَقِيَّةُ الْبَاطِلِ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا

إِنَّا اعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلَ وَأَغْلَالًا وَنَارًا
 بِحَمْدِ اللَّهِ الَّذِي كَلَّ الْجَوَاهِرَ شَدَّ أَرْكَوَهُ صَوَابٌ صَدَقَ ظَهْرُ

مَنَابِ زَمَرُهُ رُودُكَ رَشِي حَسْبُكُمْ مَا بَيْنَ الْإِلَهِ كَرَامَاتُ اَزْدَانِ حَاجِ مُسْتَوْدَعِ مَنَابِرِ



از تصنیف لطیف حضرت غلام احمد مسیح موعود

عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ

جسے

بک فرمایا اشاعتِ قادیان نے شائع کیا

ماہ دسمبر ۱۹۲۳ء

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 حَقُّ الْحَقِّ وَبَقِيَّةُ الْبَاطِلِ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا

بسم اللہ الرحمن الرحیم

فہرست مضامین سمرستہ چیم اریہ

مرتبہ چوہدری نصر اللہ خان صاحب وکیل ہائیکورٹ پنجاب

صفحات	مضامین	صفحات	مضامین
	وان كنتم فی ریب مٹا	صفحہ ۱	نظم فارسی در حمد
۱۳	تزلنا علی عبدنا اعدت	۲ و ۳	حمد و قدرت باری تعالیٰ
	للكفصین	۴	صلوٰۃ و ثناء بر ذات بنی کریم صلعم
	لو انزلنا هذا القرآن علی	" "	وجہ تصنیف کتاب ہذا
۱۳	جبل لعلهم	۵ و ۶	اسماء حاضرین جلسہ
	یتفکرون	صفحہ ۷ و ۸	ما طر مرید صحر کا جلسہ سے فرار
۱۳	انواع معجزات تصرفات خارجیہ	صفحہ ۹ و ۱۰	مقدمہ کتاب ہذا
۱۴	معجزات ذاتیہ قرآن شریف	صفحہ ۱۱ و ۱۲	اعتراف بر معجزہ فتح القمر
۱۸	امر خارق عادت	صفحہ ۱۳ و ۱۴	معجزات قرآنیہ کے اقسام
۲	وحی الہی کے انوار کہاں پڑتے ہیں		قل لئن اجمعتمت الانس و الجن
۲۰	آنحضرت کا کمال دربارہ قبول انوار وحی الہی	صفحہ ۱۵ و ۱۶	علی ان یا تو ا بمثل هذا القرآن
	قرآن شریف کے تین دروازہ معرفت خفائی		لایاتون ظہیرا
۲۱	عطا کرنے کے لئے	صفحہ ۱۷	ما فرطنا فی الكتاب من شیء
۲۱	(۱) عقلی	صفحہ ۱۸	ونزلنا علیک الكتاب نبیاً لکل شیء
۲۳	(۲) ذوقانی علیہ یعنی اعجاز علی	صفحہ ۱۹	یتلوا مصحفاً مفرہ فیہا کتب قیمہ
۲۴	(۳) برکات روحانیہ (اعجاز تاغیری)		

صفحات	مضامین	صفحات	مضامین
صفحہ ۲۵	ہندوؤں میں بھی ایسے قصے مشہور ہیں	حاشیہ ص ۲۵	صحابہ کی روحانی ترقی کا باعث
۲۵	رگزیں ہیں کہ ایک رشی کی لڑکی کو اندر دیتا	حاشیہ ص ۲۶	وید کی تعلیم و تاثیر بمطابق قرآن شریف
۲۵	کی توجہ سے محل ہو گیا تھا۔	ص ۲۸ و ۲۹	قانون قدرت (نیچر) کی حقیقت
	حکماء امور کثیر الوقوع کے لحاظ سے نادار الوقوع	ص ۲۸ و ۲۹	ایمان کیا ہے
۲۶	کی تحقیقات نہیں کرتے	ص ۲۳ و ۲۵	ایقان کیا ہے
	انسان کے سوا دوسری نوع کی چیزوں میں	۲۵ و ۲۴	عرفان
۲۷	بھی کوئی نہ کوئی خاصہ نادار و ظہور میں آ جاتا ہے	۲۶	اطمینان
"	مرد و بکرا دودھ دیتا دیکھا گیا	۲۸	علم الہی کا باریک نمک
۵۰	عجائب قدرت محدود نہیں	۲۹	نہیب قبول کرنے کی عرض
۵۲	عادات الہی بہ تعلق بنی آدم دوطور ہیں	۳۰ و ۳۱	ایمان بالغیب کی خوبی یا تاثیر
	انسان کی تبدیلی حالات سے خدا بھی نئی		امور سدر سعاد و عالم مجازات کے متعلق
۵۵	تجلیات سے ظہور کرتا ہے	ص ۳۳ و ۳۴	فلسفیں اور انبیاء کے طریق کا فرق
۵۷	اعتراض لالہ مرید ہر ڈرانگ ماسٹر	حاشیہ ص ۳۲	فلسفیان کے دو گروہ
"	سوال اول وجواب متعلق شق القمر		فطرت میں الہام و کشف کی قوت رکھنے
	روح و اجزاء صغار عالم کا قدیم و نادید	صفحہ ۳۶	کا فائدہ
۱۰۸ و ۵۹	غیر مخلوق ہونا خلافت عقل ہے۔		وید کے مقلد صرف چار رشیوں میں الہام
۱۳۱ و ۱۳۵	شق القمر تاریخی واقعہ ہے	۱۷۰ و ۱۷۱	مانتے ہیں
۱۹۹ و ۵۹	اقتراب الساعة و الشق القمر	۳۹	فلسفوں کے اصول بدلتے رہتے ہیں
۶۰	القمر الی سحر مستحکم	۴۰	اس تبدیلی کے خود فلسفی و حکماء قائل ہیں
	بلند تر از عقل ہونا اور بات ہے اور	۴۲	انسان تمام خواص نیچر پر محیط نہیں
۱۹۷ و ۱۹۸	خلاف عقل ہونا اور بات ہے۔	۴۲	منکر بن حقایق سوف ظالمی ہیں
حاشیہ ص ۶۵	سوامی دیانند کی تبدیلی عقائد کی عادت	۴۴	طبع کے رُوسے ایک رتینیر صحت مرد عالم کہتی ہے

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
صفحہ ۸۴	تنازعہ ملنے پر پریشیا کا تہ سے کیا اور طلال	صفحہ ۶۵	اور وہ عقیدے جن میں تبدیلی کی
۸۶	حرام میں گڑ بڑ پڑ گئی۔	صفحہ ۶۸	روح کسی لکھاس پات پر کر کر اس کے ذریعہ
۸۷	مباحثہ ثانیہ	صفحہ ۶۱	نظم عورت میں داخل ہو جاتی ہے۔ سبب
۸۸	اعترض از طرف مولف رسالہ ہذا	صفحہ ۶۲	پر کاش مطبوعہ ۱۸۵۷ء آٹھواں سلاخ
۸۹	روح و مادہ کے قدیم و نادیدنی ماننے کی	صفحہ ۶۳	سوامی دیانند کی اس اعتقاد کی تردید کہ
۹۰	قباحتیں	صفحہ ۶۴	روح جسم ہے۔
۹۱	کسی شے کا علم کامل اُس کے بنائے پر	صفحہ ۶۵	سوال اول کے جواب کا جواب از جانب
۹۲	قادر کر دیتا ہے۔	صفحہ ۶۶	مریدہر
۹۳	موجبات محبت کیا ہیں	صفحہ ۶۷	اگر شق القمر نہیں ہوا تو اُس وقت کے لوگوں
۹۴	کئی دالکی نہ ہونے پر اعتراض	صفحہ ۶۸	نے کیوں اعتراض نہ کیا
۹۵	واما من خاف مقام ربہ	صفحہ ۶۹	ہما بھارت۔ تیاج فرشتہ میں بھی شق القمر کا ذکر
۹۶	دنہی النفس عن الہوی	صفحہ ۷۰	شق القمر کا قرآن شریف میں درج ہونا
۹۷	فان الجنة هي المادی	صفحہ ۷۱	کیا وقعت رکھتا ہے۔
۹۸	جواب لالہ مریدہر	صفحہ ۷۲	اس اعتراض کا جواب کہ مرخلاف قانون
۹۹	مع جواب الجواب مع	صفحہ ۷۳	قدرت پر خدا کے قادر مطلق ہونے کی وجہ سے
۱۰۰	ویدا یا خدا پیش کرتا ہے جس سے حق جو	صفحہ ۷۴	یقین کرنا درست نہیں۔
۱۰۱	آدمی نفرت کرتا ہے۔	صفحہ ۷۵	الزامی جواب کی غرض
۱۰۲	جاودانی نجات سے انکار کا باعث	صفحہ ۷۶	اصول تنازعہ۔ قانون قدرت۔ اور خدا کے
۱۰۳	خدا کے معنے۔	صفحہ ۷۷	قادر مطلق ہونے کے منافی ہے۔
۱۰۴	قصیدہ ضروریہ مطلق سے قصیدہ دائمیہ مطلق	صفحہ ۷۸	وید کے رو سے سورج۔ چاند۔ اگنی و ایویں
۱۰۵	انحصار ہے۔	صفحہ ۷۹	روح ہے۔
۱۰۶	بہشت پر اعتراض اور اس کا جواب	صفحہ ۸۰	تنازعہ کے لئے ہر ایک نام بدکاروں سے سترتا ہے۔

صفحات	مضامین	صفحات	مضامین
صفحہ ۱۰۰ و ۱۰۱	صدور افعال کاملہ انسانیت کیلئے ترکیب جسم مع الروح ضروری ہے۔	صفحہ ۹۹	کئی خانہ اور اُس کا پریشیر
صفحہ ۱۱۱	روح و اجزاء و مفرد اجسام کو نادیدنی مانتے سے خدا کے وجود پر کوئی دلیل قائم نہیں ہو سکتی۔	صفحہ ۱۰۱	گناہ کا تعلق انسان سے
صفحہ ۱۱۱ و ۱۱۲	کلمۃ اللہ کی تفسیر	صفحہ ۱۰۲	آریوں کا پریشیر بے تعلق گناہ انسان و سقاہد و یہود شرک باطلہ
صفحہ ۱۱۱ و ۱۱۲	قل الروح من امراتی کی تفسیر	صفحہ ۱۰۳	ان اکابر اسرائیل بن یون من کاس کان مزاجھا
صفحہ ۱۱۱	عقل انسانی قدرت ربانی کے اسرار تک نہیں پہنچ سکتی۔		کا فوسر عیناً یشریب
صفحہ ۱۱۱	لیکن مناسب حدود کے اندر عقل کام دے سکتی ہے۔		بہا عباد اللہ یفجرہا
صفحہ ۱۱۲	واقصد فی منشیک		تفجیراً۔
صفحہ ۱۱۲ و ۱۱۳	روح کے مخلوق ہونے کے دلائل۔		وکاس من معین لا یصدون
صفحہ ۱۱۳	تمام رُوحیں خاص خاص استعدادوں اور طاقتوں میں محدود ہیں	صفحہ ۱۰۴	عنہا ولا یزفون ولا
صفحہ ۱۱۳	تمام رُوحیں اپنی تکمیل بقا کے لئے ایک ذات کی محتاج ہیں۔		یسعون فیہا لغواً ولا
صفحہ ۱۱۳	تمام رُوحیں اجمالی طور پر متفرق الٰہی حکمتوں اور صنعتوں پر مشتمل ہیں۔		تاثیمًا الا قیلًا سلامًا
صفحہ ۱۱۳	الست بریکم قالوا بلی		سلاماً۔ وجوہ یومئذ
صفحہ ۱۱۳	روحیں جو خدا کے لئے اپنی پیش منگی کی ترقی و فصاحت و اجمالی طور پر حصہ رکھتی ہیں۔	صفحہ ۱۰۴	ناضرة الی ربھا ناظرۃ
صفحہ ۱۱۳			ومن کان فی مذلا اعنی
			فہو فی الآخرۃ اعنی افضل سبیلًا
			کلمہ طیبہ کثیرۃ طیبۃ صلھا
			ثابت و فرعھا فی السماء توئی
			اکلھا کل حین
			روح بغیر جسم کے انسانی کمالات و لوازمات حاصل نہیں کر سکتی۔

مضامین	صفحات	مضامین	صفحات
قرآن شریف کے مقابل وید سے روح کے	۱۱۵	قدیم اور غیر مخلوق ہو نیکا ثبوت پیش کریں	۱۱۵
مخلوقات کلمات الہی کے اظلال و آثار ہیں	۱۱۷	والذین جاہدوا فینا لنھدھنھن	۱۱۷
سبلنا	۱۱۷	عالم کے تین حصے	۱۱۷
الہام اور کشف کی دائمی ضرورت	۱۲۰	بعض کشفی امور جن کا خارج میں نام و نشان	۱۲۰
نہیں قدرت غیبی سے وجود خارجی پر کھینچیں	۱۲۲	سبح موعود کے کپڑوں پر سرخ قطرات پڑنا۔	۱۲۳
عبداللہ سنواری کے کپڑوں پر سرخ قطرات	۱۲۳	امر۔ اور خلق کی تفسیر	۱۱۹
الالہ الخلق والاخر...	۱۱۹	روح کے متعلق وید کی تشریح کا مطالبہ	۱۲۳ و ۱۲۱
تناسخ	۱۲۵	دیانند کے خیال کے مطابق صرف عورت کا	۱۲۵
لفظ موجب حمل ہو جاتا ہے اور روح شبنم	۱۲۵	کی طرح گھاس پات پر پڑتی ہے جس کے	۱۲۵
کھانے سے عورت حاملہ ہو جاتی ہے	۱۲۵	بعض رشی غیر طبعی طور پر پیدا ہوئے۔	۱۲۵
ہندوؤں کی جہم پرستی۔ گائے کی بجا تعظیم	۱۲۶	سکھا شاہی	۱۲۶
سکھا شاہی	۱۲۶		

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
حاشیہ صفحہ ۱۷۲	والدین امنوا اشدد حباً لله	حاشیہ ص ۱۲۹	الہام کا دروازہ ہمیشہ کھلا ہے
حاشیہ ص ۱۸۰	قرب الہی کی قسم دوم	صفحہ ۱۲۶	وید کی تعلیم موجودہ زمانہ میں قابل تعلیم نہیں
حاشیہ ص ۱۸۰	فنا ذکرہ الله کذا کرک	گورونامک صاحب کی تعلیم نوچید اور ویدوں	سے اختلاف -
حاشیہ ص ۱۸۰	اباء کما وشد	۱۵۰	الحمد لله رب العالمین
حاشیہ ص ۱۸۰	ذکرہ	۱۵۱	باری تعالیٰ کا علم کامل کیونکر اور کس طرح ہے
حاشیہ ص ۱۸۱	قرب الہی کی قسم سوم	حاشیہ ص ۱۵۲	نحن اقرب الیہ من جبل
۲۱۱	شم دنا فتدلی فکان	۱۵۵	الوسا یند -
حاشیہ ص ۱۸۱	كتاب قوسین	حاشیہ ص ۱۵۵	هو الھی القیوم
۱۸۹	اودانی	صفحہ ۱۵۵	شرم پت آریہ کا مقلوب نسبت دیانند
حاشیہ ص ۱۸۵	دائرہ کا مرکزی نقطہ حقیقت محمدیہ ہے۔	صفحہ ۱۵۵	دعوم جیون کا حوالہ نسبت ایمان دیانند
۱۸۶	اسی نقطہ کو فلاسفہ میں عقل اول کہتے ہیں۔	۱۵۵	بروید۔
۱۸۶	اس نقطہ کو باقی نقاط قوس سے وہی نسبت	حاشیہ ص ۱۵۵	اس اعتراض کا جواب کہ کیا خدا تعالیٰ اپنی
۱۸۶	ہے جو اسم اعظم کو دوسرے اسماء الہیہ سے	۱۵۵	ذات کا آپ خالق ہے یا اپنا شلی جانے
حاشیہ ص ۱۹۰	ان الذین یبایعونک انما	۱۵۵	پر قادر ہے۔
۱۹۰	یبایعون الله ید الله	۱۵۵	رفع بعضہم درجات
۱۹۱	قوت اید یہم۔	۱۵۵	جیسے جادات میں اغیری کامل وجود سورج
۱۹۱	ومارمیت اذرمیت ولاکن الله	۱۵۵	ہے ویسے انسانوں میں کامل وجود محمد صلعم
۱۹۱	رحی	۱۵۵	ہیں۔
حاشیہ ص ۱۹۲	قل یعبادی الذین اسرفوا علی	۱۵۵	اسی طرح انتہائی نقطہ انخفاض میں شیطان
۱۹۲	انفسہم لا تقنطروا من رحمۃ الله	۱۵۵	کا وجود ہے۔
۱۹۲	ان الله یغفر الذنوب جمیعاً۔	۱۵۵	قرب الہی کے تین اقسام اور ان کی مشابہت

مضامین	صفحات	مضامین	صفحات
محمد صلعم نظر اتم الوہیت ہیں۔	حاشیہ ص ۱۹۲	حوالہ قرآن شریف انگریزی مترجمہ جارج سیل دربارہ پیش گوئی محمد صلعم از انجیل بر بناس	حاشیہ ص ۲۰۵
قل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا	حاشیہ ص ۱۹۳	انجیل متی باب ۲۱ - آیت ۳۳ کہ رسول اللہ مظہر اتم الوہیت ہیں۔	حاشیہ ص ۲۰۴
توریت میں ہے خدا سینا سے آیا سیر سے طلوع ہوا اور فاران کے پہاڑ سے اُن پر چکا	حاشیہ ص ۱۹۴	حضرت مریم کے آخری رسول اللہ کے نکاح میں آئیکاماز قرآن شریف بنی کریم کی رسالت کے ثبوت میں ایک معجزہ ہے۔	حاشیہ ص ۲۱۱
زبور ۲۵ = تو جس میں بنی آدم سے کہیں زیادہ ہے تیری لبوں میں نعمت بتائی گئی ہے وغیرہ وغیرہ	حاشیہ ص ۱۹۶	ایک چیز کا پیدا کرنا اور اس کی حقیقت کامل طور پر جان لینا لازم و ملزوم ہیں علم روح کے متعلق رسالہ لکھنے کا جیلنج ماسٹر مرید ہر کو۔	حاشیہ ص ۱۹۷ و ۱۹۸ ص ۱۹۲
یسعیا باب ۲۲ - رسول اللہ مظہر اتم الوہیت ہیں۔	حاشیہ ص ۱۹۷	دلیپ سنگھ کے پنجاب میں پنپنے کی ناکامی کی پیش گوئی۔	ص ۱۹۲
ایسا ہی انجیل متی باب سوم - وایدہم بر روح منہ صبغة الله ومن احسن من الله صبغة	حاشیہ ص ۱۹۹	پیدائش پسری پیش گوئی پر لیکھ رام کا اعتراض اور اس کا جواب۔	ص ۱۹۹
انجیل متی باب سوم کی پیش گوئی بحی محمد صلعم	حاشیہ ص ۲۰۰	مرزا امام دین پر وبال کے متعلق ننگوئی انسان صراط مستقیم پر چل کر الہام الہی پاکستان ہے۔	ص ۱۹۸
انجیل بر بناس میں پیش گوئی بنام محمد صلعم۔	حاشیہ ص ۲۰۱ و ۲۰۲	قرآن شریف بشارت دیتا ہے کہ الہام کا چشمہ کبھی بند نہیں ہو سکتا۔	ص ۱۹۸

صفحہ	مضامین	صفحہ	مضامین
صفحہ ۲۰۹	اعلموا ان الله یحیی الا مرص بعد موتھا وید برکات رمو حانیہ اور محبت الہی سے	صفحہ ۲۰۹	خدا کے نبی بطور علی نمونہ آتے ہیں روحوں کے خواص اور ان کی استعدادیں
صفحہ ۲۱۱	قاصر اور عاجز ہے۔	صفحہ ۱۷۹	روح و مادہ کو قدیم ماننے میں خدا کی ہمت کا ہے۔
صفحہ ۲۱۲	ملعون اور مقرون کی تعریف۔	صفحہ ۱۷۹	ویدا اور قرآن کے پیش کردہ خدا کی طاقت کا مقابلہ۔
صفحہ ۲۱۳	حضرت مسیح موعود کا نام احمد	صفحہ ۱۸۰	خدا کی ربوبیت عبادت الہی کی مقتضی ہے۔
صفحہ ۲۱۴	مضمون مباہلہ ہر دو فریق اشتہار و صداقت انوار	صفحہ ۱۸۱	دنیا کی پیدائش کی غرض معرفت الہی ہے۔
صفحہ ۲۲۱	بغرض دعوت مقابلہ چل روزہ یادریوں اور آریوں کو۔	صفحہ ۱۸۹	اسی وجہ سے منکرین کو سزا ہے۔
صفحہ ۲۲۳	اشتہار مباہلہ انعامی پانچو اشتہار مفید الاخبار۔ آریوں کو دعوت	صفحہ ۱۹۰	مختصر تقریر بطور خلاصہ مباحثہ عدم علم سے عدم شے لازم نہیں آتا۔
صفحہ ۱	مقابلہ کم از کم تین اعتراض لاجواب قرآن شریف پر پیش کریں۔	صفحہ ۱۹۱	مباہلہ کا چیلنج کمالیت محبت۔ کمالیت معرفت سے
	اشتہار محکم اختیار و اشعار	صفحہ ۲۰۰	پیدا ہوتی ہے۔
	دربارہ جواب اعتراض کیسے مطابق	صفحہ ۲۰۱	کلام الہی پرستش کی جڑ ہے۔
	پیش گوئی پیدا انہیں ہوائیز متعلق بگلوئی	صفحہ ۲۰۲	ان رشتیوں کا کوئی پتہ نہیں جن پر ویدوں کا الہام ہوا۔
صفحہ ۱	آمد ولیپ سنگھ۔	صفحہ ۲۰۲	نہ وید کی تعلیم آریہ دلش کے باہر گئی۔
		صفحہ ۲۰۳	انسان کی ابتدائی پیدائش برصغیر
		صفحہ ۲۰۴	فان من امۃ الا خلاضہا نذیر

ماثل ہمارا دل

لجاء الحق فذهبن الباطل
ان الباطل كان زهوقا
انا اعتدنا للکافرین سلاسل اعلا لا تسعیتم
بجہاد کہ این کمال ہوا ہر شد لکھوہ صلوٰۃ صدق ظاہر

مناہر زمزمہ ذکر روشنی چشم ہے بائد
الاکر غافل ز دل جا بدست دارو چشم بنیا را



بہا نازنین تو تیا غافل

کرا نیکہ پوشیدہ پیشہ دار

از تالیفات مرزا غلام احمد صاحب شریف پراہیں احمدیہ دربارہ
رواصول قید و اجتناب حصول قرآن شریف بوعدہ انعام پانچ سو روپیہ
مہینہ دیار یہ کے لئے جو اس سال کار و کھار دیکھا دیکھا

ماہینہ پریس امرتسر میں باہتمام
شیخ نور احمد صاحب مالک و منہج کے طبع تھا

بسم اللہ الرحمن الرحیم
 لخدمۃ و نصلی علی رسولہ الکریم

اشتہار واجب الاظہار

یہ رسالہ مکمل الجواہر سرچشمہ اریلا نہایت صفائی سے چھپکر ایک سو پندرہ بارہ آنہ
 اسکی قیمت عام لوگوں کیلئے قرار پائی ہے اور خواص اور ذمی استطاعت لوگ جو کچھ بطور امداد دیں اُن کیلئے
 موجب ثواب کیونکہ سراج منیر اور برہنہ کیلئے اسی قیمت سے بیابہ جمع ہوگا اور اسکے بعد رسالہ مسلسل جمعیہ
 انشاء اللہ تقدیر چھپیکا پھر اسکے بعد پنجم حصہ کتاب براہین احمدیہ چھپنا شروع ہوگا جو بعض لوگ توقف طبع
 کتاب براہین سے مضطرب ہو رہے ہیں انکو معلوم نہیں کہ اس زمانہ توقف میں کیا کیا کارروائیاں بطور
 تمہید کتاب کے عمل میں آئی ہیں ۲۳ ہزار فریشتہ ہمارے تقسیم کیا گیا اور صد ہا جگہ ایشیا و یورپ امریکہ میں خطوط
 دعوت اسلام آرو۔ انگریزی میں چھپوا کر اور جرمنی کرکڑ بھیجے گئے جو کجا تکرہ انشاء اللہ پنجم حصہ میں
 آئیگا۔ و انما الاعمال بالدنیاں ہا میں ہم اگر بعض صاحب اس توقف سے ناراض ہوں تو ہم انکو نسخہ بیع
 کی اجازت دیتے ہیں وہ ہمکو اپنی خاص تحریر سے اطلاع دیں تو ہم بدین شرط کہ جس وقت ہمکو انکی قیمت مرسلہ
 میسر آئے اُس وقت باخذ کتاب پس کر دیئے بلکہ ہم مناسب سمجھتے ہیں کہ ایسے صاحبوں کی ایک فہرست
 تیار کی جائے اور ایک ہی دفعہ سب کا فیصلہ کیا جائے اور یہ بھی ہم اپنے گذشتہ اشتہار
 میں لکھ چکے ہیں اور اب بھی ظاہر کرتے ہیں کہ اب یہ سلسلہ تالیف کتاب بوجہ الہامات
 الہیہ دوسرا رنگ پکڑ گیا ہے اور اب ہماری طرف سے کوئی ایسی شرط نہیں کہ کتاب
 تین سو جزد تک ضرور پہنچے بلکہ جس طور سے خدا تعالیٰ مناسب سمجھیں گا کم یا زیادہ بغیر لحاظ
 پہلی شرائط کے اس کو انجام دیگا۔ کہ یہ سب کام اسی کے ہاتھ میں اور اُسی کے امر سے
 ہے۔ واجب تھا ظاہر کیا گیا۔ والسلام علی من اتبع الهدی

المستہار

خاکسار مرزا غلام احمد از قادیان

ضلع گورداسپور۔ پنجاب

سِرِّ چشمِ ابرو

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُبْحَانَكَ لَا إِلَهَ إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ

اے دلبر و دستان و دلدار	و اے جانِ جهان و نورانوار
لرزان و تجلیتِ دل و جان	حیرانِ زرخستِ قلوب و ابصار
در ذاتِ توجہ و تجرے نیست	ہنگامِ نظم و نصیبِ افکار
در عجبی و قدرتِ ہویدا	پہنائی و کارِ تو نمودار
دوری و قریب تر زبانِ ہم	نوری و نہاں تر از شبِ تار
آں کیست کہ منتہائے تو یافت	و آں کو کہ شود محیطِ اسرار
کہوی دو جہاں عیاں ز قدرت	بے مادہ و بے نیاز از انصار
و ایں طرفہ کہ هیچ کم نہ گردد	با آنکہ عطائے تست بسیار
حُسن تو غنی کند ز ہر حُسن	مہر تو بخود کشد ز ہر یار
حُسنِ شکیبست ار نہ بودے	از حُسن نہ بودے هیچ آثار
شوخی ز تو یافت روئے خواں	رنگ از تو گرفت گل بہ گلزار
سپین و قنار کہ سیب دارند	آمد ز ہماں بلند اشجار
ایں ہر دو دازاں دیار آیند	گیسوئے بتان و مشکِ تانار

از بہر نمائشِ جلال
 ہر برگِ صحیفہ ہدایت
 ہر نفسِ بتور ہے نمائد
 ہر ذرہ فشانہ از تو نورے
 ہر سوزِ عجائبِ تو شورے
 از یاد تو نورِ مابہ بینم
 آنکس کہ بہ بندِ عشقت افتاد
 لے مونسِ جاں چہ دستانی
 از یاد تو این دے بہ غمِ غرق
 چشمِ دسرافدائے رویت
 عشق تو بہ نقدِ جاں خریدیم
 غیر از تو کہ سر زوے ز جیبم
 عمریت کہ ترکِ خویش پیوند
 ہزار ہزار شکر اُس قادرِ مطلق کا جس نے انسان کی روح اور ہر یک مخلوق
 اور ہر ذرہ کو محض اپنے ارادہ کی طاقت سے پیدا کر کے وہ استعدادیں اور قوتیں اور
 خاصیتیں اُن میں رکھیں جن پر غور کرنے سے ایک عجیب عالمِ عظمت اور قدرت
 اُسی کا نظر آتا ہے اور جن کے دیکھنے اور سوچنے سے معرفتِ اُسی کا کامل دروازہ
 کھلتا ہے اُسی قادرِ توانا کی مدح اور حمد میں محور رہنا چاہیئے جس کی ایجاد کے
 بغیر کوئی ایک چیز بھی موجود نہیں ہوئی وہی ایک ذاتِ عجیبِ حکمتِ عظیمِ قدرت
 ہے جس کی فقط حکمی طاقت سے جو کچھ وجود رکھتا ہے پیدا ہو گیا ہر ایک ذرہ
 انت دبی انت دبی کی آواز سے زبان کشا ہے ہر ایک جان انت مالکی انت
 مالکی کی شہادت سے نغمہ سرا ہے وہی حکیمِ مطلق ہے جس نے انسانی روح کو

ایک ایسا پر منفعت جسم بخشا کہ جو اس جہان میں کمالات حاصل کرنے اور اس جہان میں اُن کا پورا پورا حظ اٹھانے کے لئے بڑا بھارا یا رومہ دگر ہے روح اور جسم دونوں ملکر اُس کے وجود کو ثابت کر رہے ہیں اور ظاہری باطنی دونوں قوتیں اُسکی شہادت دے رہی ہیں وہی محسن حقیقی ہے جس نے وفاداری سے ایمان لانے والوں کو ہمیشہ کی رستگاری کی خوشخبری دی اور اپنے صادق عارفوں اور سچے محبتوں کے لئے اُس جنت دائمی کا وعدہ دیا جو بدرجہ اُکمل و اتم منظر العجائب ہے جس کی نہیں اسی دنیوی حیات میں جوش مازنا شروع کرتی ہیں جس کے درخت اسی جگہ کی آبپاشی سے نشوونما پاتے جاتے ہیں اُس کی قدرت و حکمت ہر جگہ اور ہر چیز میں موجود ہے اور اُس کی حفاظت جو ہر ایک چیز کے شامل حال ہے اُس کی عام خالقیت پر گواہ ہے اُس کی حکیمانہ طاقتیں بے انتہا ہیں کون ہے جو انکی تہ تک پہنچ سکتا ہے اُس کی قادرانہ حکمتیں عمیق و عمیق ہیں کون ہے جو انپر احاطہ کر سکتا ہے ہر ایک چیز کے اندر اُس کے وجود کی گواہی چھپی ہوئی ہے ہر ایک مصنوع اُس صانع کامل کی راہ دکھلا رہا ہے موجود و موجود حقیقی وہی ایک رب العالمین ہے اور باقی سب اُس سے پیدا اور اُس کے سہارے سے قائم اور اُس کی قدرتوں کے نقش قدم ہیں ۛ

کس قدر ظاہر ہے نور اُس مبتلا نوار کا	بن رہا ہے سارا عالم آئینہ ابصار کا
چاند کو کل دیکھ کر میں سخت بے کل ہو گیا	کیونکہ کچھ کچھ تھان اُن میں جمالِ یار کا
اُس بہارِ حسن کا دلیں ہمارے جوش ہے	مت کو کچھ ذکر ہم سو ترک یا تا تار کا
ہو عجب جلوہ تری قدرت کا بیا کر ہر طرف	جس طرف دیکھیں وہی رہ ہے تری دیدار کا
چشمہ خورشید میں جس تری شہو دہیا	ہر ستار میں تماشا ہے تری چمکار کا
تو نے خود روح اپنے ہاتھ سے چھڑکا نکلا	اُس سے ہے شورِ محبت عاشقانِ ارکا
کیا عجوبے نے ہر آنہ میں کھیں یہ خاص	کون پڑھ سکتا ہے سارا فقرِ ان سار کا

تیری قدرت کا کوئی بھی انتہا پاتا نہیں
خو رو نہیں ملاحظہ تیری اس حسن کی
چشم بست حسین م دکھاتی ہو مجھے
آکھ کے اندھوں کی حالت ہو سو سو حجاب
میں تری پیاری نگاہیں لبر الکی تیغ تیز
تیرے ملنے کیلئے ہم لگوں میں خاک میں
یکدم بھی گل نہیں پڑتی تیرے تیرے
شور کیا ہے ترے کوچے میں لے جلدی خبر

خجل نہ ہو جلے کسی دیوانہ مجنوں دار کا

بعد اس کے اور بعد صلوة وسلام بر نبی کریم خیر الانام محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ
خاتم المرسلین رحمۃ للعالمین اور اس کی آل و اصحاب طہرین و ہدین رضی اللہ
تعالیٰ عنہم اجمعین یہ عاجز مٹولف کتاب براہین احمالیہ خدمت میں طابین
حق کے گذارش کرتا ہے کہ راجع شمسہ کے مینے میں جبکہ یہ عاجز بمقام ہوشیار پور
مقیم تھا لادمربہ صاحب ڈرائنگ ماسٹر سے جو آریہ سماج ہوشیار پور کے ایک
اعلیٰ درجے کے رکن اور مدار المہام ہیں مباحثہ مذہبی کا اتفاق ہوا۔ وجہ اسکی یہ ہوئی کہ
ماسٹر صاحب موصوف نے خود اگر درخواست کی کہ تعلیم اسلام پر میرے چند سوالات
ہیں اور چاہتا ہوں کہ پیش کروں چونکہ یہ عاجز ایک زمانہ دراز کی تحقیق اور دقیق
کے روسے خوب جانتا ہے کہ عقائد حقہ اسلام پر کوئی اعتراض وارد نہیں ہو سکتا
اور جس کسی بات کو کوئی کوتاہ اندیش مخالف اعتراض کی صورت میں دیکھتا ہے وہ
درحقیقت ایک بھاری درجہ کی صداقت اور ایک عالی مرتبہ کی حکمت ہوتی ہے
جو اسکی نظر بیمار سے چھپی رہتی ہے اس لئے باوجود شدت کم فرصتی مینے مناسب
سمجھا کہ ماسٹر صاحب کو ان کے اعتراضات کی حقیقت ظاہر کرنے کے لئے

مددوں اور بطور نمونہ ان کو دکھلاؤں گے وید اور قرآن شریف میں سہ کوئی کتاب اللہ تعالیٰ کی عظمت اور قدرت اور شوکت اور شان کے مطابق ہے اور کس کتاب پر سچے اور واقعی اعتراضات وارد ہوتے ہیں۔ سو اس غرض سے ماسٹر صاحب کو کہا گیا کہ اگر آپ کو مذہبی بحث کا کچھ شوق ہے تو ہمیں بسر و چشم منظور ہے لیکن مناسب ہے کہ دونوں فریق کے اصول کی حقیقت کھولنے کی غرض سے ہر دو فریق کی طرف سے سوالات پیش ہوں تاکہ کوئی شخص جو ان سوالات و جوابات کو پڑھے اس کو دونوں مذاہبوں کے جانچنے اور پرکھنے کے لئے موقع مل سکے۔ چنانچہ بمنظوری جانبین اسی التزام سے بحث شروع ہوئی۔ اول گیارہ ماہ ۱۳۸۷ء کی رات میں اس عاجز کے مکان فرو دگاہ پر ماسٹر صاحب کی طرف سے ایک تحریری اعتراض شوق القمر کے بارہ میں پیش ہوا۔ اور پھر چودھویں ماہ ۱۳۸۷ء کے دن میں اس عاجز کی طرف سے آریہ صاحبوں کے اس اصول پر اعتراض پیش ہوا کہ پریش کرنے کوئی رُوح پیدا نہیں کی اور نہ وہ کسی رُوح کو خواہ کوئی کیسا ہی استباز اور وفا دار اور سچا پرستار ہو ہمیشہ کے لئے جہنم مرن کے عذاب سے نجات بخشد گا۔ ان دونوں بحثوں کے وقت یہ بات طے ہو چکی تھی کہ جواب الجواب کے جواب تک بحث ختم ہو اس سے پہلے نہ ہو۔ لیکن ہم افسوس سے لکھتے ہیں کہ ماسٹر صاحب نے شرائط قرار یافتہ کو کچھ ملحوظ نہ رکھا۔ پہلے جلسہ میں جو گیارہ ماہ ۱۳۸۷ء کو بوقت شب ہوا تھا ان کی طرف سے یہ نا انصافی ہوئی کہ جب جواب الجواب کے جواب کا وقت آیا جس کی تحریر کے لئے وہ آپ ہی فرما چکے تھے تو ماسٹر صاحب نے رات بڑی پہلے جائے کا غدر پیش کیا ہر چند اس عاجز اور اکثر حاضرین نے سمجھایا کہ لے ماسٹر صاحب بھی رات کچھ ایسی بڑی نہیں گئی ہم سب پر رات کا ہر بلا اثری مقررہ کے برخلاف کرنا جیسی بات انیس جواب ضرور تحریر ہونا چاہئے لیکن وہ کچھ بھی ملتفت نہ ہوئے آخر ہوا جہ تمام حاضرین کہا گیا کہ یہ جواب تحریر ہونے سے

رہ نہیں سکتا اگر آپ اس وقت اسکو ٹالنا چاہتے ہیں تو بالضرور اپنے طور پر سال کے ساتھ شامل کیا جائیگا۔ چنانچہ انہوں نے طوعاً و کرہاً بطور خود دکھا جانا تسلیم کیا پر اسی جلسہ میں وہ تحریر ہو کر پیش ہوا ان کو بہت ناگوار معلوم ہوا جسکی وجہ سے وہ بلا توقف اٹھ کر چلے گئے یہ بات تھی کہ مارٹر صاحب کو یہ فکر پڑی کہ اگر اُسی وقت جواب البواب کا جواب پیش ہوا تو خدا جانے مجھے کیا کیا ندامتیں اٹھانی پڑیگی غرض یہ جلسہ تو اس طور پر ختم ہوا اور اس کے تمام واقعات جو اس مضمون میں مندرج ہیں انکی شہادت حاضرین جلسہ جن کے نام حاشیہ میں درج ہو سکتے ہیں اب دوسرا جلسہ جو چودھویں مابچ ششم میں دن کے وقت شروع ہوا مارٹر صاحب نے اس عظم ہوشیار پور کے مکان پر ہوا اُس کی بھی کیفیت سنئے۔ اول حسب قرار داد اس عاجز کی طرف سے ایک تحریری اعتراض پیش ہوا جس کا مطلب یہ تھا کہ خدا تعالیٰ کی خالقیت سے انکار کرنا اور پھر اُسی کے التزام سے جاودانی نجات سے منکر رہنا جو آریہ سماج والوں کا اصول ہے اس سے خدا تعالیٰ کی توحید و حرمت دونوں دور ہوتی ہیں جب یہ اعتراض جلسہ عام میں سنایا گیا تو مارٹر صاحب پر ایک عجیب حالت طاری ہوئی جس کی کیفیت کو مارٹر صاحب ہی کا جی جانتا ہوگا اور نیز وہ سب لوگ جو فیم اور زیرک حاضر جلسہ تھے معلوم کر گئے ہونگے

۴۰ حاشیہ - حاضرین جلسہ بحث گیارہ مابچ کے نام یہ ہیں میاں شتر دگن صاحب پسر کلراجہ و درسن صاحب والی ریاست سوکیت حال دارہ ہوشیار پور میاں شتر نجی صاحب پسر خرد راجہ صاحب منو میاں جی صاحب پسر خرد راجہ صاحب - بابو موکراج صاحب نقلموہیں - لال رام لچھن صاحب میاں لودھیان باو کیشن داس صاحب سکینڈ مارٹر ہوشیار پور - بھگن گز دکھا جانا ہرک میاں شتر دگن صاحب نے کئی ارا مارٹر صاحب کیخبر متیں التجائی کہ آپ جواب البواب کا جواب لکھنے دیں ہم لوگ خوشی بیٹھیں گے ہمیں کسی نوع سے تکلیف نہیں بلکہ ہمیں جواب سننے کا شوق ہر ایسا ہی کئی ہندو صاحبوں نے پینشاء ظاہر کیا مگر مارٹر صاحب نے کچھ ایسی مصلحت سوچی کہ کسی کی بات کو نہ مانا اور اٹھ کر چلے گئے، مؤلف

ماسٹر صاحب کو اس وقت کچھ بھی سوچتا نہیں تھا کہ اس کا کیا جواب دیں سو ناچار جلد جوابی
 کی غرض سے گھنٹہ سا گھنٹہ عرصہ تک یہی عذر پیش کرتے رہے کہ یہ سوال ایک نہیں،
 بلکہ دو ہیں تو اس کے جواب میں عرض کر دیا گیا کہ حقیقت میں سوال ایک ہی ہے
 یعنی خدائے تعالیٰ کی خالقیت سے انکار کرنا اور مکتی میعاد ہی اسی خراب اصول کا
 ایک بد اثر ہے جو اس سے الگ نہیں ہو سکتا۔ اس جہت سے دونوں ٹکڑے سوال کے
 حقیقت میں ایک ہی ہیں کیونکہ جو شخص خدائے تعالیٰ کی خالقیت کو منکر ہو گا اس کے
 لئے ممکن نہیں کہ ہمیشہ کی نجات کا اقرار کر سکے سو انکار خالقیت اور انکار نجات جادوئی
 باہم لازم و ملزوم ہے اور ایک دوسرے سے پیدا ہوتا ہے۔ سو حقیقت جو شخص یہ
 ثابت کرنا چاہے کہ خدائے تعالیٰ کے رب العالمین اور خالق نہ ہونے میں کچھ حرج
 نہیں اس کو یہ ثابت کرنا بھی لازم آجائے گا کہ خدائے تعالیٰ کے کامل بندوں کا ہمیشہ ختم
 مرن کے عذاب میں مبتلا رہنا اور کبھی دائمی نجات نہ پانا یہ بھی کچھ مضائقہ کی بات نہیں
 غرض بعد بہت سے سمجھانے کے پھر ماسٹر صاحب کچھ سمجھے اور جواب لکھنا شروع کیا اور
 تین گھنٹہ تک بہت دقت اور غم و غصہ کے بعد ایک ٹکڑہ سوال کا جواب تسلیم بند کر کے
 سنایا اور دوسرے ٹکڑہ کی بابت جو مکتی کے بارہ میں تھا یہ جواب دیا کہ اس کا جواب ہم
 اپنے مکان پر جاکر لکھ کر بھیج دینگے چنانچہ اس طرف سے ایسا جواب لینے سے انکار
 ہوا اور عرض کر دیا گیا کہ آپ نے جو کچھ لکھا ہے اسی جلسہ میں حاضرین کے روبرو تحریر کریں
 اگر گھر میں بیٹھ کر لکھا تھا تو پھر اس جلسہ بحث کی ضرورت ہی کیا تھی مگر ماسٹر صاحب
 نے نہ مانا اور کیونکر مانتے ان کی تو اس وقت حالت ہی اور ہو رہی تھی۔ اب قصہ کو تازہ
 یہ کہ جب کسی طور سے ماسٹر صاحب نے لکھنا منظور نہ کیا تو ناچار پھر یہ کہا گیا کہ جس قدر
 آپ نے لکھا ہے وہی ہم کو دیں تا اس کا ہم جواب الجواب لکھیں تو اس کے جواب میں
 انہوں نے بیان کیا کہ اب ہماری سماج کا وقت ہے اب ہم بیٹھ نہیں سکتے
 ناچار جب وہ جانے کے لئے مستعد ہوئے تو انکو کہا گیا کہ آپ نے یہ اچھا نہیں کیا

کہ جو کچھ باہم عہد ہو چکا تھا اس کو توڑ دیا نہ آپ پورا جواب لکھا۔ اور نہ ہمیں راجہ الجبوتہ
 لکھنے دیتے ہیں خیر درجہ ناچاری یہ جواب الجواب بھی بطور خود تحریر کر کے رسالہ کے
 ساتھ شامل کیا جائیگا۔ چنانچہ یہ بات سنستے ہی ماسٹر صاحب مع اپنے رفیقوں کے
 اٹھ کر چلے گئے اور حاضرین جلسہ جنکے نام ہاشیہ میں درج ہیں بخوبی معلوم کر گئے کہ ماسٹر
 صاحب کی یہ تمام کارروائی گریز اور کنہارہ کشتی کے لئے ایک بہانہ تھی +

۴۴ اب ہم قبل اس کے کہ ماسٹر صاحب کا پہلا سوال جو شوقِ اعر کے بارہ میں ہے

۴۴ حاشیہ نام حاضرین جلسہ بد ماسٹر صاحب کی سچا کارروائی کے گواہ ہیں نسخہ تہذیبی صاحب میں نظم شاعر
 مولوی آئی بخش صاحب کیل ہوشیار پور ڈاکٹر مصطفیٰ علی صاحب۔ بابو احمد حسین صاحب ڈپٹی آپرٹریٹر
 ہوشیار پور۔ میاں عبداللہ صاحب حکیم۔ میاں شہاب الدین صاحب فعدار۔ لالہ نرائن داس صاحب کیل
 پنڈت بگن ناتھ صاحب کیل۔ لالہ رام بچہ صاحب ہیڈ ماسٹر لودھیانہ۔ بابو ہرکشن داس صاحب سیکرٹری
 لاگنیش داس صاحب کیل۔ لالہ سیتا رام صاحب مہاجن۔ میاں شتر و گمن صاحب پسرکلاں راجہ
 صاحب نمونیت۔ میاں شترن جی صاحب پسر غورو راجہ صاحب برصوف۔ غشی گوبند سنگھ صاحب
 شتر دار۔ مولوی غلام رسول صاحب مدرس مولوی فتح الدین صاحب مدرس۔ ان تمام حاضرین کے درود
 لاؤ لیہر صاحب ڈرائنگ ماسٹر نے ہر ایک بات میں نا انصافی کی اس عاجز نے اپنا اعتراض ایک
 گھنٹہ کے قریب سنا دیا تھا لگاتار انہوں نے تین گھنٹہ تک وقت لیا اور پھر بھی اعتراض کا ایک کلمہ چھڑ
 گئے اصلی منشاء انکا یہ معلوم ہوا تھا کہ کسی طرح دن گذر جائے اور اس بلا سے نجات پائیں لگوں انکا
 دشمن ابھی تیسرے حصہ کے قریب سر پر کھڑا تھا اور واضح رہے کہ ماسٹر صاحب کا یہ غدار کا ایک باری
 سماج کا وقت آگیا ہے بالکل عبث اور کچا بہانہ تھا اول تر ماسٹر صاحب نے پہلے کوئی شرط ایسی نہیں کی
 تھی کہ جب سماج کا وقت ہو گا تو بحث کو درمیان چھوڑ کر چلے جائینگے اس واسطے اس کے یہ نو دین کا
 کام تھا اور جن لوگوں نے سماج میں حاضر ہونا تھا وہ وہاں موجود تھے بلکہ بہت سے ہندو اور
 مسلمان اپنا اپنا کام چھوڑ کر اسی غرض سے حاضر تھے اور تمام محن مکان کا حاضرین سے بھرا ہوا
 تھا سو اگر ماسٹر صاحب کی نیت میں فرق نہ ہوتا تو اسی جلسہ عظیمہ کو جو صد ہا آدمیوں کا مجمع تھا

تحریر کی صفائی بیان کے لئے ایک مقدمہ لکھتے ہیں یہ مقدمہ درحقیقت اسی مضمون کا ایک حصہ ہے جس کو ہم نے جلسہ بحث کیا رھویں ماہِ شہِ اعیان میں ماسٹر صاحب کے جوابِ جواب کے رد میں لکھنا چاہتا مگر وجہ عدم شکی ماسٹر صاحب اور چلے جانے ان کے اور برخاست ہو جانے جلسہ بحث کے کچھ نہ سکے ناچار حسب وعدہ اب لکھنا پڑا سو کچھ اس میں سے اس جگہ اور کچھ جیسا کہ مناسب محل و ترتیب ہو گا بعد میں لکھیں گے۔ و ما توفیقی الا باللہ ہونعم المولیٰ ونعم النصیر

بقیہ حاشیہ سراج سمجھا ہوا علت غائی کا جوں کے پکچر وغیرہ ہی ہوا کرتی تھی سودہ قوس جگہ ایسی میسر تھی کہ جو سراج میں کبھی میسر نہ آئی ہوگی ماسوائے اس کے جب ماسٹر صاحب نے بہت سادہ وقت کا صرف باتوں ہی میں ضائع کر کے پھر بہت سی سستی اور آہستگی سے جواب لکھنا شروع کیا تو اسی وقت ہم سمجھ گئے تھے کہ آپ کی ریت میں غیر نہیں ہے اسی خیال سے انکو کتا کہ ہمتیوں ہے کہ جو جو درق آپ لکھتے جائیں وہ مجھے دیتے جائیں تائیں اُس کا جواب اب جواب بھی لکھتا جاؤں اس انتظام سے دو روز قی جلد تر فراغت کر لینے لگاؤں کا تو مطلب ہی اور تھا وہ کیونکر ایسے نصاف کی باتوں کو قبول کرتے سوائے انہوں نے انکار کیا اور لا رام پھر ماسٹر صاحب ان کے فحش کرنے مجھے کہا کہ میں آپ کی عرض کو سمجھ گیا لیکن ماسٹر صاحب اس کا نہیں چاہتے چنانچہ وہی بات ہوئی اور اخیر بڑا نام کا چھوڑ کر سراج کا عذر پیش ہو گیا اگر کوئی دنیا کا مقدمہ یا کام ہوتا تو ماسٹر صاحب ہزار دفعہ سراج کے وقت کو چھوڑ کر جیسا کہ تو یہ ہے کہ سراج کا عذر تو ایک سمانہ ہی تھا اصل موجب تو وہ گھبراہٹ تھی جو اعتراض کی غفلت اور بزرگی کی وجہ سے ماسٹر صاحب کے دل پر ایک عجیب کام کر رہی تھی اسی باعث ہی پہلے ماسٹر صاحب نے باتوں میں وقت کھوایا اور اعتراض کو سستہ ہوئے اب کھڑے اور کھڑے ہی بہوت ہو گئے کہ چہ پریشانی کے آثار ظاہر تھے اور کار کا عذر ات پیش کر کے یہ جا ہا کہ بغیر تحریر جواب آنکھ کھلے جائیں اس پر تو کون کریجوا ہے غامد ہو کر متفرق ہو گئے اور بعض ہی کہتے تھے تو کھٹ گئے کہ اب کیا نہیں اب تو بحث ختم ہو گئی آخر ماسٹر صاحب نے طوعاً و کرہاً حاضرین کی شرم کچھ کھانچ کر آدھا دھڑ تو ماسٹر صاحب کے کاغذ پر اور آدھا ان کے دل میں ہی رہا ہر حال وہ انہو جگہ ہی ہوا کہ میں چھوڑ کر آٹھ گھنٹے تو ماسٹر صاحب کو اٹھنے وقت میں بھی کہا کہ اگر آپ اس وقت کسی نوع سے فیض حاصلت نہیں سمجھتے تو میں دو روز اور اسکا کیوں اور پانچ دن رات ہی خدمت میں صرف رہ گیا ہوں لیکن انہوں نے جواب دیا کہ فرصت نہیں اخیر یہ ہم نے بھی ظاہر کرنا مناسب سمجھتے ہیں کہ ماسٹر صاحب جو کچھ گویا کر چکے ہیں کچھ اطلاع میں اس لئے ہم ان کی نسبت کچھ تحریر کرنے سے معذور ہیں معذکہ

مقدمہ

ماسٹر صاحب نے اسلام کے عقیدہ پر شق القمر کا اعتراض پیش کیا ہے۔ اور اس اعتراض سے انکا مطلب یہ معلوم ہوتا ہے کہ چونکہ کجکل کے نو تعلیم یافتہ لوگ انگریزی فلسفہ کے پھیلنے کی وجہ سے اُن سب عجائبات سماوی وارضی کو قانون قدرت کے برخلاف سمجھتے ہیں جن پر ان کی عقل محیط نہیں ہو سکتی اور جن کو انہوں نے بچپن میں خود دیکھا اور نہ اپنے فلسفہ کی کتابوں میں اُس کا اثر یا نشان پایا اس لئے ماسٹر صاحب نے یہ اعتراض پیش کر دیا تا فلسفی طبع لوگ جن کے دل و دماغ پر خیالات فلسفہ غالب آرہے ہیں خواہ نواح شق القمر کے محال ہونے میں انکے ساتھ ہاں کے ساتھ ہاں ملائیں اور گواہان کی بات کیسی ہی اوصوری اور بودی ہو مگر بچائیت کے اتفاق سے کچھ آب و رنگ لے آئے ہوا دل ہم یہ نظام کرنا چاہتے ہیں کہ شق القمر کا معجزہ اہل اسلام کی نظر میں ایسا امر نہیں ہے کہ جو مدار ثبوت اسلام اور دلیل اعظم حقانیت کلام اللہ کا ٹھیرا گیا ہو بلکہ ہزار ہا مشاہد اندرونی و بیرونی و صد ہا معجزات و نشاوتوں میں سے یہ بھی ایک قدرتی نشان ہے جو تائیدی طور پر کافی ثبوت اپنے ساتھ رکھتا ہے جس کا ذکر آئینہ عنقریب آئیں گا۔ سو اگر تمام کھلے کھلے ثبوتوں سے چشم پوشی کر کے فرض بھی کر لیں کہ یہ معجزہ ثابت نہیں ہے اور آیت کے اُس طور پر معنی قرار دیں جس طور پر حال کے عیسائی و نیچری یا دوسرے منکرین خوارق کرتے ہیں تو اس صورت میں بھی اگر کچھ حرج ہے تو شاید ایسا ہے کہ جیسے بیس کروڑ روپیہ کی جائداد میں سے ایک پیسے کا نقصان ہو جائے پس اس تقریر سے ظاہر ہے کہ اگر فیض محال اہل اسلام تائیدی طور پر اس معجزہ کو ثابت نہ کر سکیں تو اس عدم ثبوت کا اسلام پر کوئی بدارثر نہیں ہو سکتا۔ چنانچہ سچ تو یہ ہے کہ کلام الہی نے مسلمانوں کو دوسرے حاشیہ معجزات و خوارق قرآنی چار قسم کے ہیں (۱) معجزات عقیدہ (۲) معجزات علم (۳) معجزات

معجزات سے کئی بے نیاز کر دیا ہے وہ نہ صرف اعجاز بلکہ اپنی حرکات و تنویرات کے رو سے اعجاز آفرین بھی ہے فی الحقیقت قرآن شریف اپنی ذات میں ایسی صفات کمالات کا گنجینہ ہے جو اس کو خارجیہ معجزات کی کچھ بھی حاجت نہیں۔ خارجیہ معجزات کے ہونے سے اس میں کچھ زیادتی نہیں ہوتی اور نہ ہونے سے کوئی نقص عائد حال نہیں ہوتا۔ اس کا بازار حسن معجزات خارجیہ کے زیور سے رونق پذیر نہیں۔ بلکہ وہ اپنی ذات میں آپ ہی ہزار ہا معجزات عجیبہ و غریبہ کا جامع ہے جن کو ہر ایک زمانہ کے لوگ دیکھ سکتے ہیں نہ کہ صرف گذشتہ کا حوالہ دیا جائے وہ ایسا طبع الحسن محبوب ہے کہ ہر ایک چیز اس سے بلکہ آرائش پکڑتی ہے اور وہ اپنی آرائش میں

بقیہ حاشیہ برکات رہ جائید (۴) معجزات تصرفات خارجیہ۔ نمبر ۲۰۳ کے معجزات خواص ذاتیہ قرآن میں سے ہیں اور نہایت عالیشان اور پدیداری الثبوت ہیں جن کو ہر کئے مانہ میں ہر ایک شخص تازہ تازہ طور پر چشم دید ملاحظہ کر سکتا ہے لیکن نمبر ۴ کے معجزات یعنی تصرفات خارجیہ بیرونی خوارق ہیں جن کو قرآن شریف سے کچھ ذاتی تعلق نہیں انہیں میں سے معجزہ شوق القمر بھی ہے۔ اصل خوبی اور حسن و جمال قرآن شریف کا پہلے تینوں قسم کے معجزات سے وابستہ ہے بلکہ ہر ایک کلام الہی کا یہی نشانِ اعظم ہے کہ تینوں قسم کے معجزات کسی قدر اس میں پائے جائیں اور قرآن شریف میں تو یہ ہر قسم کے اعجاز اعلیٰ و اکمل اتم طور پر پائے جاتے ہیں اور انہیں کو قرآن شریف اپنی بے مثل و مانند ہونیکے اثبات میں بار بار پیش کرتا ہے جیسا کہ فرماتا ہے قل لئن اجتمعت الجن و الانس علی ان یاؤا بمثل هذا القرآن لایاتون بمثلہ و لو کان بعضہم لبعض ظہیرا یعنی ان منکرین کو کہہ دے کہ اگر تمام جن و انس یعنی تمام مخلوقات اس بات پر متفق ہو جائے کہ اس قرآن کی کوئی مثل بنائی جاوے تو وہ ہرگز اس بات پر قادر نہیں ہوں گے کہ ایسی ہی کتاب انہیں ظاہری باطنی خوبیوں کی جامع بنا سکیں۔ اگرچہ وہ ایک دوسرے کی بھی مدد کریں۔ اور پھر دوسرے مقام میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے۔ ما فرطنا فی الکتاب شیء یعنی اس کتاب (قرآن شریف) سے کوئی دینی حقیقت باہر نہیں رہی بلکہ یہ جمیع حقائق و معارف

کسی کی آمیزش کا محتاج نہیں ۵

ہم بخوان عالم را بزور ہایا ایند تو سین تن چنان خوبی زیر ہایا اینی
پھر ماسوا اس کے سمجھنا چاہیئے کہ جو لوگ شق القمر کے معجزہ پر حملہ کرتے ہیں
ان کے پاس صرف یہی ایک ہتھیار ہے اور وہ بھی ٹوٹا پھوٹا کہ شق القمر
قوانین قدرت کے برخلاف ہے اس لئے مناسب معلوم ہوا کہ اول ہم
ان کے قانون قدرت کی کچھ تفتیش کر کے پھر وہ ثبوت تاریخی پیش کریں جو اس
واقعہ کی صحت پر دلالت کرتے ہیں سو جاننا چاہئے کہ نیچر کے ماننے والے یعنی
قانون قدرت کے پیرو کملائیا والے اس خیال پر زور دیتے ہیں کہ یہ بات بدیہی ہے کہ
جہاں تک انسان اپنی عقلی قوتوں سے جان سکتا ہے وہ بحر قدرت اور قانون
قدرت کے کچھ نہیں یعنی مصنوعات و موجودات مشہودہ موجودہ پر نظر کرنے سے

بقیہ حاشیہ دینیہ پر مشتمل ہے اور پھر ایک جگہ فرماتا ہے و نزلنا علیک الکتاب تبیاناً
لکل شیء یعنی ہم نے یہ کتاب (قرآن شریف) تمام علوم ضروریہ پر مشتمل نازل فرمائی ہے اور پھر فرماتا ہے
یتلو صحفاً مطهرة فیھا کتب قیمہ یعنی یہ قرآن شریف وہ پاک اوراق ہیں جن میں تمام آسمانی
کتابوں کا مجموعہ اور لب لباب بھرا ہوا ہے اور پھر فرماتا ہے وان کنتم فی سبیل ہما نزلنا علی
عبدنا نافعاً و بسورة من مثله وان لم تفعلوا و ان تفعلوا فاقوا النار اتی
وقودھا الناس و الحجارة اعدت لکافرین یعنی اسے منکرین اگر تم اس کلام کے بارے
میں جو ہم نے اپنے بندہ پر نازل کیا ہے کچھ شک میں ہو یعنی اگر تم اس کو خدا کا کلام نہیں سمجھتے اور
ایسا کلام بنانا انسانی طاقت کے اندر خیال کرتے ہو تو تم بھی ایک سورۃ جو انہیں ظاہری باطنی
کلمات پر مشتمل ہو بنا کر پیش کر دو اور اگر تم نہ بنا سکو اور یاد رکھو کہ ہرگز نہیں بنا سکو گے تو اس کا
سے درد میں کا ایندھن پتھر دبت، اور آدمی ہیں یعنی بت اور مشرک اور منافقان لوگ ہی اس کا
بشر کا موعیب ہو رہے ہیں اگر دنیا میں بت پرستی و شرک و بے ایمانی و نافرمانی ہو تو وہ لوگ
بھی ازخۃ نہ ہوتی تو گویا اس کا ایندھن بھی چیزیں ہیں جو علت موجب اس کے ازخۃ نہ ہونے کی ہیں

لہذا وہاں شہدائے کلمہ میں: ان الله صانع كل شیء

چاروں طرف ہی نظر آتا ہے کہ ہر ایک چیز مادی یا غیر مادی جو ہم میں اور ہمارے ارد گرد یا فوق و تحت میں موجود ہے وہ اپنے وجود اور قیام اور ترتب آثار میں ایک عجیب سلسلہ نظام سے وابستہ ہے جو ہمیشہ اس کی ذات میں پایا جاتا ہے اور کبھی اس سے جدا نہیں ہوتا قدرت نے جس طرح پر جس کا ہونا بنا دیا بغیر خطا کے اسی طرح ہوتا ہے اور اسی طرح پر ہوگا پس وہی سچ ہے اور اصول بھی وہی سچے ہیں جو اس کے مطابق ہیں۔ میں کہتا ہوں کہ بلاشبہ یہ سب سچ مگر کیا اس سے یہ ثابت ہو گیا کہ قدرت الہی کے طریقے اور اس کے قانون اسی حد تک ہیں جو ہمارے تجربہ اور مشاہدہ میں آچکے ہیں اس سے زیادہ نہیں جس حالت میں الہی قدرتوں کو غیر محدود ماننا ایک ایسا ضروری مسئلہ ہے جو اسی نظام کارخانہ الوہیت وابتہ اور اسی سے ترقیات علمیہ کا ہمیشہ کے لئے دروازہ کھلا ہوا ہے تو پھر کس قدر غلطی کی بات ہے کہ ہم یہ ناکارہ حجت پیش کریں کہ جو امر ہماری سمجھ اور مشاہدہ سے باہر ہے وہ قانون قدرت سے بھی باہر ہے بلکہ جس حالت

یقینہ حاشیہ اور پھر ایک اور جگہ فرماتا ہے **لَا تُدْرِكُهُ الْاَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْاَبْصَارَ وَهُوَ عَلِيمٌ بِمَا تُعْمَلُ**

متصد عامن خشیۃ اللہ و تِلْكَ الْاَمْثَالُ فُضِّلَ بِهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ

یعنی یہ قرآن جو پھر تارا گیا اگر کسی پہاڑ پر آ رہا تو وہ خشوع اور خوف الہی سے کڑوا کڑوا ہوا جاتا

یہ مثالیں ہم اس لئے بیان کرتے ہیں کہ تاؤں کلام الہی کی عظمت معاوم کرنے کے لئے غور و فکر کریں

یہ تو قرآن شریف میں ان اعمالی کلمات کا ذکر ہے خود اس کے نفس نفیس میں پائے جاتے ہیں۔

لیکن باہر تہذبات خارجیہ کے اعجاز بھی قرآن شریف میں بکثرت درج ہیں اور اس قسم کے معجزات

جمال قرآنی کے لئے بطور اس زیور کے ہیں جو خوبوں کو پسایا جاتا ہے اور ظاہر ہے کہ نفسی بقول

زیور کے محتاج نہیں گو اس سے اس کی آب و تاب کی قدر اور بڑھ جاتی ہے اس جگہ واضح رہے کہ

تہذبات خارجیہ کے معجزات قرآن شریف میں کئی نوع پر مندرج ہیں ایک نوع تو یہی کہ جو دعائے

اسم حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ و صحابہ وسلم سے خدا تعالیٰ نے آسمان پر اپنا قدارانہ تصرف دکھلایا

میں ہم اپنے منہ سے اقرار کر چکے کہ تو انین قدرتیہ غیر متناہی اور غیر محدود ہیں تو پھر ہمارا یہ اصول ہونا چاہیئے کہ ہر ایک نئی بات جو ظہور میں آوے پہلے ہی اپنی عقل سے بالاتر دیکھ کر اس کو رد نہ کریں بلکہ خوب متوجہ ہو کر اس کے ثبوت یا عدم ثبوت کا حال جانچ لیں اگر وہ ثابت ہو تو اپنے قانون قدرت کی فہرست میں اس کو بھی داخل کر لیں اور اگر وہ ثابت نہ ہو تو صرف اتنا کہیں کہ ثابت نہیں لگا اس بات کے کہنے کے ہم ہرگز مجاز نہیں ہونگے کہ وہ امر قانون قدرت سے باہر ہے بلکہ قانون قدرت سے باہر کسی چیز کو سمجھنے کیلئے ہمارے پُر ضرور ہے کہ ہم ایک دائرہ کی طرح خدائے تعالیٰ کے تمام قوانین ازلی وابدی پر محیط ہو جائیں اور بخوبی ہمارا فلاسفات پر احاطہ تام کرے کہ خدائے تعالیٰ نے روز ازل سے آج تک کیا کیا قدرتیں ظاہر کیں اور آئندہ اپنے ابدی زمانہ میں کیا کیا قدرتیں ظاہر کرے گا کیا وہ جدید و جدیدہ قدرتوں کے ظاہر کرنے پر قادر ہوگا یا کوہو کے بیل کی طرح انہیں چند قدرتوں میں مقید اور محصور رہے گا جن کو ہم دیکھ چکے ہیں اور جن پر ہمارا بخوبی احاطہ

بقیہ حاشیہ اور چاند کو دو ٹوک کر دیا۔ دوسرے وہ تصریح جو خدائے تعالیٰ نے جناب مروج کی دعا سے زمین پر کیا اور ایک سخت فحط سات برس تک ڈالا یہاں تک کہ لوگوں نے ہڈیوں کو پیکر کھایا۔ تیسرے وہ تصرف اعجازی جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو شرکاء سے محفوظ رکھنے کے لئے بروز ہجرت کیا گیا یعنی جبکہ کفار مکہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قتل کرنا ارادہ کیا تو اللہ جل شانہ نے اپنے اس پاک نبی کو اس بد ارادہ کی خبر دی اور مکہ سے مدینہ کی طرف ہجرت کر جانے کا حکم فرمایا اور پھر بفتح و نصرت و پاس آئین کی بشارت دی بدھ کا روز اور دو پہر کا وقت اور سخت ہی گرمی کے دن تھے جب یہ ابتلا سنجاب اللہ ظاہر ہوا اس مصیبت کی حالت میں جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک ناگمانی طور پر اپنے قدیمی شہر کو چھوڑنے لگے اور مخالفین نے مار ڈالنے کی نیت کی چاروں طرف سے اس مبارک گھر کو گھیر لیا تب ایک جانی عزیز جو محبت اور ایمان بھری لیا گیا تھا جاننا کی طور پر آنحضرت کے کتے پر بارشہ بنوی بغل من سے منہ چھپا کر لیٹ رہا کہ تاغی الفوس کی جاسوسوں نے حضرت صلی اللہ

ہے اور اگر انہیں میں مقید اور محصور رہیگا تو باوجود اُس کے غیر محدود الوہیت اور قدرت اور طاقت کے یہ مقید اور محصور رہنا کس وجہ سے ہوگا کیا وہ آپ ہی وسیع قدرتوں کے دکھلانے سے عاجز آئیگا یا کسی دوسرے قاہر نے اُس پر جبر کیا ہوگا یا اُس کی خدائی کو انہیں چند قسم کی قدرتوں سے قوت پہنچتی ہے اور دوسری قدرتوں کے ظاہر کرنے سے اس پر زوال آتا ہے بہر حال اگر ہم اللہ تعالیٰ کی قدرتوں کو غیر محدود مانتے ہیں تو یہ جنون اور دیوانگی ہے کہ اُس کی قدرتوں پر احاطہ کر نیکی امید رکھیں کیونکہ اگر وہ ہمارے مشاہدہ کے پیمانہ میں محدود ہو سکیں تو پھر غیر محدود اور غیر متناہی کیونکر رہیں اور اس صورت میں نہ صرف یہ نقص پیش آتا ہے کہ ہمارا فانی اور ناقص تجربہ خدا کے ازلی وابدی کی تمام قدرتوں کا حد بست کرنے والا ہوگا بلکہ ایک بڑا بھاری نقص یہ بھی ہے کہ اُس کی قدرتوں کے محدود

بقیہ حاشیہ علیہ سلم کے نکل جانے کی کچھ تفتیش نہ کریں اور اُسی کو رسول اللہ سمجھ کر قتل کر نیکی لئے ٹھہرے ہیں سہ کس بہرے سر نہ رہ جاں نفاں نہ عشق است کہیں کار بعد صدق کنا نہ
 سو جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے اُس وفادار در جان نثار عزیز کو اپنی جگہ چھوڑ کر چلے گئے تو آخر تفتیش کے بعد ان ملاقہ بد باطن لوگوں نے تعاقب کیا اور چاہا کہ راہ میں کسی جگہ پا کر قتل کر ڈالیں اسوقت اور اُس مصیبت کے وقت میں بجز ایک با اخلاص اور یک رنگ اور دلی دوست کے اور کوئی انسان آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی ہمراہ نہ تھا ہاں ہر وقت اور نیز اُس خطر سفر میں وہ مولیٰ کریم ساتھ تھا جس نے اپنے اُس کامل وفادار بندہ کو ایک عظیم الشان اصلاح کے لئے دنیا میں بھیجا تھا سو اُس نے اپنے اُس پیار بندہ کو محفوظ رکھنے کے لئے بڑے بڑے عجائب تصرفات اُس راہ میں دکھلائے جو جمالی طور پر قرآن شریف میں دج ہیں منجملہ اُن کے ایک یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو جاتے وقت کسی مخافت نے نہیں دیکھا حالانکہ صبح کا وقت تھا اور تمام مخالفین آنحضرت کے گھر کا محاصرہ کر رہے تھے سو خدا تعالیٰ نے جیسا کہ سورہ یوسف میں اس کا ذکر کیا ہے اُن سب اشتکیا کی آنکھوں پر پردہ ڈال دیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم

ہونے سے وہ خود بھی محدود ہو جائیگا اور پھر یہ کہنا بڑی گناہ جو کچھ خدائے تعالیٰ کی حقیقت اور کتبہ ہم ہم محبوب لوم کر لی ہے اور اس کے گہراؤ اور تہ تک ہم پہنچ گئے ہیں اور اس کلمہ میں جس قدر کفر اور بے ادبی اور بے ایمانی بھری ہوئی ہے وہ ظاہر ہے حاجت بیان نہیں سو ایک محدود زمانہ کے محدود و محدود تجارت کو پورا پورا قانون قدرت خیال کر لینا اور اُس پر غیر متناہی سلسلہ قدرت کو ختم کر دینا اور آیندہ کے نئے اسرار کھلنے سے ناامید ہو جانا اُن بہت نظروں کا نتیجہ ہے جنہوں نے خدائے ذوالجلال کو جیسا کہ چاہئے شناخت نہیں کیا اور جو اپنی فطرت میں نہایت منقبض واقع ہوئے ہیں یہاں تک

بقیہ حاشیہ اُن کے سردوں پر خاک ڈال کر چلے گئے۔ ازراہ ایک یہ کہ اللہ جلّٰی عنہ اپنے پیغمبر کے صفوہ رکھنے کے لئے یا مرقع عادت دکھلایا کہ باوجودیکہ مخالفین اُس غارتگ پہنچ گئے تھے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اپنے رفیق کے مخفی تھے مگر وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو نہ دیکھ سکے کیونکہ خدا تعالیٰ نے ایک کبوتر کا جوڑا بھیج دیا جس نے اُسی رات غار کے دروازہ پر آشیانہ بنا دیا اور اندھے بھی دیدیئے اور اسی طرح اذن الہی سے عنکبوت نے اُس غار پر اپنا گھر بنا دیا جس سے مخالف لوگ دھوکا میں پڑ کر ناکام واپس چلے گئے۔ ازراہ ایک یہ کہ ایک مخالف جو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پکڑنے کیلئے مدینہ کی راہ پر گھوڑا دوڑائے چلا جاتا تھا جب وہ اتفاقاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے قریب پہنچا تو جناب مہرِ وح کی بددعا سے اُس کے گھوڑے کے چاروں ٹم زمین میں ڈھنسن گئے اور وہ گر پڑا اور پھر وہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پناہ مانگ کر ادھر تو قصیر کر کر دیا پس لوٹ آیا۔ چوتھی وہ تصرفِ اعجازی کہ جب دشمنوں نے اپنی ناکامی سے منفعیل ہو کر لشکرِ کثیر کے ساتھ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر چڑھا لی تو مسلمانوں کو جو ابھی تھوڑے سے آدمی تھے بوجہ دگر دیں اور دین اسلام نام و نشان مٹا دیں تب اللہ جلّٰی عنہ نے جناب موصوف کے ایک مٹھی کنکریوں کے چلانے سے مقام بدر میں دشمنوں میں ایک ہلکے ڈال دیا اور اُن کے لشکر کو شکست فاش ہوئی اور خدائے تعالیٰ نے اُن چند کنکریوں سے مخالفین کے بڑے بڑے سرداروں کو مہرِ اسیر اور اندھا اور پریشان کر کے دس دس کھا اور انکی لاشیں انہیں مقامات میں گرائیں جن کے پہلے ہی سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے انگ

ایک کنوئیں کے مینڈک ہو کر یہ خیال کر رہے ہیں کہ گویا ایک سمندر زاپید کنارہ پر ان کو عبور ہو گیا ہے تمام خوشیاں عارفوں کی اور تمام راحتیں غمزدوں کی اس میں ہیں کہ خدا تعالیٰ کی قدرتوں کا کنارہ لایدرک ہے ہمیں یہ نہیں کہتا کہ بے تحقیق اور بے ثبوت علیٰ ما آزمائشی یا نسخی کسی نئی بات کو مان لو کیونکہ اس عادت سے بہت سی طرے یا اس کا ذخیرہ

بقیہ حاشیہ الگ نشان بتا رکھے تھے ایسا ہی اور کئی عجیب طور کے تاثرات و تصرفات الہیہ کا دمج خارق عادت میں قرآن شریف میں ذکر ہے جن کا حاصل یہ ہے کہ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی نبی کو مسکینی اور غریبی اور تنہائی اور بیکسی کی حالت میں مبعوث کر کے پھر ایک قلیل عرصہ میں جو تین برس سے بھی کم تھا ایک عالم پر فتحیاب کیا اور شہنشاہِ سلطنتیہ و بادشاہانِ دیار شام و مصر و ممالکِ ماہین و بہل و فرات و غیرہ پر غلبہ بخشا اور اُس تھوڑے ہی عرصہ میں فتوحات کو جزیرہ نما عرب پر لیکر دیائے جیون تک پھیلایا اور اُن ممالک کے اسلام قبول کرنے کی بطور پیشگامی قرآن شریف میں خبر دی۔ اُس حالت بے سامانی اور پھر ایسی عجیب و غریب فتوحوں پر نظر ڈالکر بڑے بڑے دانشمند اور فاضل انگریزوں نے بھی شہادت دی ہے کہ جس جلدی سے اسلامی سلطنت اور اسلام دنیا میں پھیلا ہے اس کی نظیر غفر تواریخ دنیا میں کسی جگہ نہیں پائی جاتی اور ظاہر ہے کہ جس امر کی کوئی نظیر پائی جا کر نہیں سکتی کہ دوسرے لفظوں میں خارق عادت بھی کہتے ہیں غرض قرآن شریف میں تصرفاتِ عجیبہ ذکر بھی بطور خارق عادت بہت جگہ آیا ہے بلکہ ذرا نظر کھو کر دیکھو تو اس پاک کلام کا ہر یک مقام تائیدِ الہیہ کا نقارہ بجا رہا ہے اور ایک تصویر کھینچ کر دکھلا رہا ہے کہ کیونکہ اسلام اپنی اول حالت میں ایک دفعہ درج کی طرح دنیا میں بویا گیا اور پھر وہ تھوڑے ہی عرصہ میں جو خارق عادت ہے کیسا بزرگ و عظیم القدر ہو کر اکثر حصہ دنیا میں پھیل گیا اور ہر ایک موقع پر کیا کیا عجیب تائیداتِ الہیہ کی حمایت میں ظہور میں آتی رہیں۔ اب ہم ہر وہی مبعوث کا بیان دو اعجازی تصرفات ہیں: اسی قدر کافی سمجھ کر ان مبعوث کی تشریح کچھ زیادہ کرنا چاہتے ہیں جو قرآن شریف کی ذات سے تعلق رکھتے ہیں اور اس کی عقلی و نفسی خاصیتیں ہیں کیونکہ اس قسم کے مبعوث است باعثِ دائمی شہود اور وجود نے قومی الاثر میں جڑ کر ہر ایک طالبِ بصاوت اپنی آنکھوں سے دیکھ سکتا ہے اور ہر ایک منصف الیٰ نظر میں باندزدہ

اکٹھا ہو جائیگا بلکہ میں یہ کہتا ہوں کہ خدا مے ذوالجلال کی تعظیم کے لئے اس کے نئے کاموں کی نسبت (جو تمہاری محدود نظروں میں نئے دکھائی دیتے ہیں) بیجا ضد بھی مت کرو کیونکہ جیسا کہ میں بیان کر چکا ہوں خدا نے تعالیٰ کی عجائب قدرتوں اور فائق حکمتوں اور بیچ در بیچ اسراروں کی ابھی تک انسان نے بجلی حدیست نہیں کی اور نہ آگے کو اُس کی نیاقت و طاقت ایسی نظر آتی ہے کہ اُس مالک الملک کے دریا اور

بقیہ حاشیہ قابلِ بغین ٹھہر سکتے ہیں۔ سو اول جاننا چاہیے کہ مجروحہ عاداتِ انبیہ میں سے ایک ایسی عادت یا یوں کہو کہ اُس کا درِ مطلق کے افعال میں سے ایک ایسا فعل ہے جس کو اضافی طور پر خارقِ عادت کہنا چاہیے پس امر خارقِ عادت کی حقیقت صرف اس قدر ہے کہ جو پاک نفس لوگ عام طریق و طرزِ انسانی سے ترقی کر کے اور معمولی عادت کو پھاڑ کر قُربِ اُتوی کے میں انوں میں آگے قدم رکھتے ہیں تو خدا تعالیٰ حسبِ حالت اُن کے ایک ایسا عجیب معاملہ اُن سے کرتا ہے کہ وہ تمام حالاتِ انسانی پر خیال کرنے کے بعد ایک امر خارقِ عادت دکھائی دیتا ہے اور جس قدر انسان اپنی بشریت کے وطن کو چھوڑ کر اور اپنے نفس کے حجابوں کو پھاڑ کر عرصاتِ عشق و محبت میں دُور تر چلا جاتا ہے اُسی قدر یہ خارقِ نہایت صاف اور شفاف اور روشن و تابان ظہور میں آتے ہیں جب تو یکہ نفسِ انسانی کمالِ تام کی حالت پر پہنچتا ہے اور اُس کا دل غیرِ رائد سے باطل خالی ہو جاتا ہے اور محبتِ اُتوی سے جڑ جاتا ہے تو اُس کے تمام اقوال و افعال و اعمال و حرکات و سکنات و عبادات و معاملات و اخلاق جو انتہائی درجہ پر اُس سے صادر ہوتے ہیں وہ سب خارقِ عادت ہی ہو جاتے ہیں سو بمقابلِ اُس کے ایسا ہی معاملہ باری تعالیٰ کا بھی اس مبدلِ تام سے بطور خارقِ عادت ہی ہوتا ہے چونکہ آنحضرت مبدلِ تام اور سید المرسلین اور امام المظاہرین تھے جن کو قادرِ مطلق نے اپنے ہاتھ سے صاف کیا تھا اس لئے تمام سراپا وجود اُن کے کا حقیقت میں مجروحہ ہی تھا اور ضرور تھا کہ ایسے عالیشان نبی پر جو کلام نازل ہوا تھا وہ باعثِ تبدلِ تام اُس کے غایت درجہ کا خارقِ عادت ہوتا جس سے تمام اولین آخرین کی نظریں خیرہ رہ جاتیں کیونکہ اگرچہ کلامِ اُتوی فی ذلک کلامِ انسانی سے ایسا ہی میسر ہے جیسا خدا انسان سے تمیز نام رکھتا ہے لیکن باوجود اس کے فیضانِ وحی

بھیدوں کی ایک چھوٹے سے رقبہ زمین کی طرح پیمائش کر کے یا کسی ایک چیز کے
 جمیع خواص پر اساطیر کر نیکاد م مار سکے مجھے ان صاف باطن لوگوں کے آگے منطقی
 دلائل کی حاجت نہیں جو اپنے اُس پیارے مالک سے دلی محبت رکھتے ہیں کیونکہ
 میں جانتا ہوں کہ خود ان کو وہی اُن کی سچی محبت یہ طریق ادب سکھا دیگی کہ ذات
 جامع الکمالات حضرت احدیت کے علم کے ساتھ اپنے محدود علم کو برابر جاننا اور
 اُس کی ازلی ابدی قدرتوں کو اپنے مشاہدات و معلومات سے زیادہ نہ سمجھنا بہت
 بُرا اور لائق خیال ہے جو ادب اور تعظیم اور عجز اور عبودیت کی حقیقت نہایت

بقیہ حاشیہ حسب استحداد و حالت سفوت و اخلاق فاضلہ و ملکات صالحہ و محمی باب ہوا کرتا ہے

اور اُسی کی طرف ایک روحانی اشارہ ہے جو قرآن شریف میں پایا جاتا ہے یعنی یہ کہ وہ پاک
 کلام بہت سے فرشتوں کی حفاظت کے ساتھ اُترا ہے۔ سو ظاہری فرشتے تو معلوم ہی ہیں
 مگر پاک اخلاق اور پاکیزہ حالتیں اور شوق و ذوق بکھری ہوئی داریاں اور مرد و دل اور خوش قسمت
 اور صدق و صفا و متبتل و وفادار و توکل و رضا و نیستی و فنا اور شور شاہائے عشق مولیٰ ایک
 قسم کے فرشتے ہی ہیں جو قادر مطلق نے اپنے اُس محبوب افضل الرسل کے وجود میں اکمل
 و اتم طور پر پیدا کیئے تھے اور پھر اُسی کے اتباع سے ہر ایک مومن کامل کے دل میں بھی باذن
 پیدا ہو جاتے ہیں اور اگرچہ عام مومنوں میں بھی جو ابھی حالت کمالات تک نہیں پہنچے ان کا
 تخم پایا جاتا ہے لیکن وہ تخم اُس خمیبی ہوئی آگ کی طرح ہے جو فروختہ آگ کا کام نہیں لے
 سکتی جیسے ظاہر ہے کہ اندر مریخ کا قائم مقام نہیں ہو سکتا اور نہ بیج درخت کا حکم لکھتا
 ہے اور اگرچہ ہر ایک زمین کے بیجے پالی ہے لیکن بحر بہت سی جان کنی اور محنت اور زہر
 تک زمین کھودنے کے وہ پانی نفل نہیں سکتا اسی طرح آتش شوق آگاہی جب تک اپنے
 کمال اشتعال کی حالت میں آئے تب تک اُس کے فوائد مرتب نہیں ہو سکتے لیکن جب
 وہ کامل طور پر فروختہ ہو جاتی ہے اور چاروں طرف سے بھراؤں گئی ہے تب وہ فضل
 شیطان سے محفوظ رکھنے کے لئے فرشتوں کا کام دیتی ہے اور بلا تک حفاظت میں

وہ بڑا ہوا ہے لیکن میں ان خشک فلسفیوں کو جو عشق الہی اور اس کی بزرگ ذات کی قدر شناسی سے غافل ہیں جہاں تک مجھے طاقت عقلی دی گئی ہے بدلائل شافیہ راہ راست کی طرف پھیرنا چاہتا ہوں کیونکہ میں دیکھتا ہوں کہ ان کی روحانی زندگی بہت ہی کمزور ہو گئی ہے اور ان کی بیجا آزادی اور ضعف ایمان نے بہت ہی بُرا اثر ان کے ارادت باطنی اور ان کی دینی اولوالعزمی اور ان کی اندرونی حالت پر ڈالیا ہے عجیب طور پر انہوں نے ضلالت کو صداقت کے ساتھ ملا دیا ہے مذہب وہ چیز ہے جس کی برکات کی اصل جڑ ایمان و اعتبار و حسن اعتقاد و حسن ظن و اطاعت و اتبعاء منجبر صادق

بقیہ حاشیہ شمار کی جاتی ہے پاک اعمال اور پاک حالتیں اور پاک دار و اتیس اور پاک جوش اور پاک زور اور پاک حزن اور پاک اخلاقی طور جب اپنے اشتعال اور کمال کی حالتیں ہوں تو ان نیک اور ہوشیار چوکیداروں کی طرح میں جو اپنے مالک کے محل کے دروازوں پر چاروں طرف دلتا ہوں گے لئے کھڑے رہتے ہیں سو ہر چند اس محل کے سارے دروازے کھلے ہیں یعنی ہر قسم کی قوتیں اور استعدادیں (مگر بابت تقیید محافظین مجبور ہوا اور محبوب چیزوں کے کوئی نابکار چیز اندر نہیں جاسکتی اور اگر گناہ چور اندر جانیکا ارادہ کرتا ہے تو کچلا جاتا ہے اور مارا کھاتا ہے لیکن وہ محل جس کے دروازے تو کھلے ہیں مگر دروازوں پر کوئی نیک و ہوشیار چوکیدار نہیں گا اس میں ٹھنڈی ہوا اور چھی اچھی چیزیں بھی داخل ہوتی ہیں مگر ایسے گھر کو اکثر چور لگے رہتے ہیں اور نکتے اسکی چیزوں کو پلید کرتے رہتے ہیں سو یہ گھر خرابی کی حالت میں رہتا ہے پس جل جگہ صفوت و عصمت و بتسل و محبت کا مل نام دھرن و درد و شوق و خوف ہے اس جگہ نور وحی کے کمال تجلیات بغیر آمیزش کسی نوع کی ظلمت کے دارد ہوتے رہتے ہیں اور آفتاب کی طرح چمکتے ہوئے نظر آتے رہتے ہیں اور جس جگہ مرتبہ کمال تمام کانیں اس جگہ وحی بھی اس عالی مرتبہ سے متنزل ہوتی و غرض وحی الہی ایک ایسا آئینہ ہے جس میں خدا تعالیٰ کی صفات مکابہ کا چہرہ حسب صفائی باطن نبی منزّل کے نظر آتا ہے اور چونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ و اصحابہ وسلم اپنی پاک باطنی دانش و شرح صدری و عصمت و حیا و صدق و صفا و توکل و وفا و عشق الہی کے تمام لوازم میں سب انبیاء سے بڑے ہو کر

و کلام الہی ہے لیکن وہ لوگ اپنے غلط فلسفہ کی وجہ سے مذہب کی حقیقت کچھ اور ہی سمجھ رہے ہیں سو انہیں لازم ہے کہ تعصب اور خود پسندی کے شور و غوغا سے اپنے تئیں الگ کر کے سیدھی نظر اور سیدھے خیال سے اس سوال پر غور کریں کہ ایمان کیا شے ہے اور اُس پر ثواب مترتب ہونے کی کیوں امید کی جاتی ہے سہجاً نہ جاننا چاہیے

بقیہ حاشیہ اور بے افضل علی و اکمل ارفع و اجلی و افضلی تھے اس لئے خدا نے جلائے اُنکے عطر کا لہرناغہ سے بے زیادہ معطر کیا اور وہ سینہ اور دل جو تمام اولین و آخرین کے سینہ و دل سے فراخ تر و پاک تر و معصوم تر و روشن تر و عاشق تر و تھادہ امی لائقِ تحیر اک اُس پر ایسی وحی نازل ہو کہ جو تمام اولین و آخرین کی وحیوں سے اتنی و اکمل و ارفع و اتم ہو کہ صفات الہیہ کے دکھلانے کے لئے ایک نہایت صاف اور کشادہ اور وسیع آئینہ ہو سوی وجہ ہے کہ قرآن شریف ایسے کمالات عالیہ رکھتا ہے جو کسی ترشحائے اور شوخ کفوں کے آگے تمام صوف سابقہ کی چمک کا عدم ہو رہی ہے کوئی ذہن ایسی صداقت نکال نہیں سکتا جو پہلے ہی سے اُس میں مدح نہ ہو۔ کوئی فکر طبعیے برہان عقلی پیش نہیں کر سکتا جو پہلے ہی سے اُس نے پیش نہ کی ہو کوئی تقریر یا قوی اثر کسی دل پر ڈال نہیں سکتی جیسے قوی ماورِ برکت اثر لاکھوں دلوں پر وہ قائل آتا ہے۔ وہ بلاشبہ صفات کمالہ حق تعالیٰ کا ایک نہایت مصطفیٰ آئینہ ہے جس میں سے وہ سب کچھ ملتا ہے جو ایک سالک کو مارج عالیہ معرفت تک پہنچنے کے لئے درکار ہے :

اور جیسا کہ ہم عنوان اس حاشیہ پر کچھ چکے ہیں معرفت حقانی کے عطا کرنے کے لئے تین دروازے قرآن شریف میں کھلے ہوئے ہیں ایک عقلی یعنی خدا کے تعالیٰ کی مسمیٰ اور خالقیت اور اُس کی توحید اور قدرت اور رحم اور قیومی اور مجازات وغیرہ صفات کی شناخت کے لئے جہاں تک علوم عقلیہ کا تعلق ہے اس دلالی طریق کو کامل طور پر استعمال کیا ہے اور اس استدلال کے ضمن میں صناعت منطق و علم بلاغت و فصاحت و علوم طبعی و طبابت و ہیئت و ہندسہ و دقائق فلسفہ و طریق جدل و مناظرہ وغیرہ تمام علوم کو نہایت لطیف و مؤردن طور پر بیان کیا ہے جس سے اکثر دقیق مسائل کا بچ چمکتا ہے۔ پس یہ طرز بیان جو فوق العادہ ہر از قدیم عجاز عقلی ہے کیونکہ بڑے بڑے فیلسوف جہوں نے منطق کو ایجاد کیا اور فلاسفی کے قواعد مرتب کیئے اور بہت کچھ طبعی اور ہیئت میں کوشش و

کہ ایمان اُس اقوالِ لسانی و تصدیقِ قلبی سے مراد ہے جو تبلیغ و پیغام کسی نبی کی نسبت محض تقویٰ اور دور اندیشی کے لحاظ سے صرف نیک نیتی کی بنیاد پر یعنی بعض وجوہ کو معتبر سمجھ کر اور اُس طرف غلبہ و رجحان پا کر بغیر انتظارِ کامل اور قطعی اور اشتگافِ ثبوت کے دلی انشراح سے قبولیت و تسلیم ظاہر کیجاے لیکن جب ایک کی صحت پر

بقیہ حاشیہ منہ زنی کی وہ باعث نقصانِ عقل اپنے اُن علوم سے اپنے دین کو مدد نہیں دے سکتے اور نہ اپنی غلطیوں کی اصلاح کر سکتے اور نہ اُوروں کو فائدہ دینی پہنچا سکے بلکہ اکثر اُن کے دہریہ اور ملح اور ضعیف الایمان ہے اور بعض اُن میں سے کسی قدر خدا تعالیٰ پر ایمان لائے اُنہوں نے ضلالت کے صدارت کے ساتھ مل کر اور غیبت کو طیب کے ساتھ مخلوط کر کے راہِ راست کو چھوڑ دیا پس یا تو عقل از قبیلِ خارقِ عادت ہے جس کے آثار میں کوئی غلطی نہیں اور جس نے علوم مذکورہ سے ایک ایسی شائستہ خدمت لی ہے جو کبھی کسی انسان نے نہیں لی اور اس کے ثبوت کیلئے ہی کافی ہر کو دلائل وجودِ باری عز و جہ اور اسکی توحید و خالقیت وغیرہ صفاتِ کمالیہ کے اثبات میں بیانِ قرآن شریف کا ایسا محیط و حاوی ہے جس پر کچھ کر ممکن ہی نہیں کہ کوئی انسان کوئی جدید برہان پیش کر سکے اگر کسی کو شک ہو تو وہ چند دلائل عقلی تعلق اثباتِ ہستی باری عز و جہ یا اسکی توحید یا اسکی خالقیت یا کسی دوسری اتنی صفت کے متعلق بدھ و امتحان پیش کرے تا بمقابلِ قرآن شریف میں وہی دلائل اُن سے بڑھ کر اُس کو دکھلا دیں جائیں جس کے دکھلانے کے ہم آپ ہی ذمہ دار ہیں غرض یہ دعویٰ اور یہ تعریف قرآنی لاٹ و گراف نہیں بلکہ حقیقت میں حق ہوا کوئی شخص عقائدِ حقہ کے اثبات میں کوئی ایسی دلیل پیش نہیں کر سکتا جس کے پیش کرنے سے قرآن شریف غافل ہو قرآن شریف تا آواز بلند بیسیوں جگہ اپنے احاطہ و تامل کا دعویٰ پیش کرتا ہے چنانچہ بعض آیات ان میں اس حاشیہ میں درج بھی کیے گئے ہیں سو اگر کوئی طالبِ حق آزمائش کا شائق ہو تو ہم اسکی تسلی کامل کر دینگے ٹھہر مستعد اور تیار و زہد و وار ہیں مگر افسوس تو یہ ہے کہ اس پر غفلت اور لاپرواہی اور بقدری غفلت میں لہو و لگ بہت ہی تھوڑے ہیں جو صدقِ دلی سے طالبِ حق ہو کر اس خاصیتِ عظمیٰ و سمجھ بکری کی آزمائش چاہیں بلکہ وہ ایسی ہیں اپنی سرخروئی سمجھ لیتے ہیں کہ بات کو مستے ہی انکار کر دیں لیکن ظاہر ہے کہ ہم جس بات کے کہنے سے کہ ہم نہیں مانتے یا ہم اسکو خلافِ عقل یا خلافِ قانونِ قدرت

وجہ کاملہ قیاس اور دلائل کا فیہ عقلیہ لمجائیں تو اس بات کا نام ایقان ہے جس کو دوسرے لفظوں میں علم یقین بھی کہتے ہیں اور جب خدائے تعالیٰ خود اپنے خاص جذبہ اور مہبت کے خارق عادت کے طور پر انوار ہدایت کھولے اور آلاء و نعماء پر آشکار کر دی اور لدنی

بقیہ حاشیہ سمجھتے ہیں امر متنازع فیہ انفصال نہیں پاتا اور صداقت پسندوں کا یہ طریق ہرگز نہیں ایک نکتہ ایک امر متنازع فیہ کے اثبات کیلئے میدان میں کھڑے دیکھ کر اور آواز پر آواز مارتے ٹکڑے ٹکڑے کی طرف رخ نہ کریں اسے آزما کر دیکھ لیں اور دور بیٹھے یوں ہی کہتے رہیں کہ اسکی یہ باتیں جھوٹ بے اصل ہیں کیا یہ شیوہ کئی اقصیٰ راستہ کا ہو سکتا ہے مگر نہیں ہرگز نہیں و سرادہ معرفت الہی کا جو قرآن شریف میں نہایت وسیع طور پر کھلا ہوا ہے و قائل علمیت میں جسکو جوہر خارق عادت ہونیکے علمی اعجاز کتنا چاہیئے وہ علوم کئی قسم کے ہیں اول علم معارف دین یعنی جس قدر معارف عالیہ ہیں اور اس کی پاک صداقتیں ہیں اور جس قدر نکات و لطائف علم الہی ہیں جن کی اس دنیا میں تکمیل نفس کیلئے ضرورت ہے ایسا ہی جس قدر نفس مارہ کی بیماریاں اور اس کے جذبات اور اس کی دوری یا دائمی آفات ہیں یا جو کچھ انکا علاج اور اصلاح کی تدبیریں ہیں اور جس قدر تزکیہ و تصفیہ نفس کے طریق ہیں اور جس قدر اخلاق خالصہ کی تدبیریں ہیں اور کی علامت و خواص و لوازم ہیں یہ سب کچھ باستیغاف نام فرمان مجید میں بھرا ہوا ہے اور کوئی شخص ایسی صداقت یا ایسا نکتہ آیت یا ایسا طریق وصول الی اللہ یا کوئی ایسا نکتہ یا پاک طرہ مبارکہ و پرورش الہی کا نکال نہیں سکتا جو اس پاک کلام میں درج نہ ہو۔ دوسرے علم خواص روح و علم نفس جو اسرار و احاطہ ام و اس کلام مجہز نظام میں اندراج پالے ہے کہ جس سے غور کرنے والے سمجھ سکتے ہیں کہ جو کچھ مطلق ہے کسی کلام میں تیسرے علم مبہر و معاد و دیگر امور غیبیہ جو عالم الغیب کے کلام کا ایک لازمی خاصہ ہے جس کے دونوں کو تسلی و تشفی ملتی ہے اور غیب الہی خدائے قادر مطلق کی مشہودی طور پر ثابت و تحقیق ہوتی ہے علم اس تفصیل اور کثرت سے قرآن شریف میں پایا جاتا ہے کہ دنیا میں کوئی دوسری کتاب اس کا مقابلہ نہیں کر سکتی پھر علاوہ اس کے قرآن شریف نے تائید دین میں اور اور علوم سے بھی اعجازی طور پر توفیق اور توفیق الطبعی اور فلسفہ اور مہبت اور علم نفس اور طبائے علم ہند و اور علم بلاغت و فصاحت وغیرہ علوم کے مسائل سے علم دین کا سمجھنا اور ذہن نشین کرنا یا اس کا تفہیم و درجہ بر وجہ آسان کرنا

طور پر عقل اور علم عطا فرماوے اور ساتھ اس کے ابواب کشف اور الہام بھی منکشف کر کے عجائبات الٰہیہ کا سیر کرواے اور اپنے محبوبانہ حسن و جمال پر اطلاع بخشے تو اس مرتبہ کا نام عرفان ہے جس کو دوسرے لفظوں میں عین الیقین اور ہدایت اور بصیرت کے نام سے

بقیہ حاشیہ یا آپس کوئی برہن قائم کرنا یا اس سے کسی نادان کا اعراض اٹھانا نہ نظر رکھا ہو غرض طفلی

طور پر یہ سب علوم خدمت دین کے لئے بطور خارق عادت قرآن شریف میں اس عجیب طرز سے برسر ہوئے ہیں جن سے ہر ایک درجہ کا ذہن فائدہ اٹھا سکتا ہے اور اگر کوئی جوش اس عاجز کا اس بات کی ترغیب

داسن دل کھینچ رہا ہے کہ ان سب علوم میں سے دو دو تین تین مسائل علمی جو قرآن شریف میں درج

ہیں نمونہ کے طور پر اچھکھکے جائیں اور کچھ براہین عقلیہ بھی جو اس پاک کلام میں اثبات اصول

دین کے لئے اندراج پاٹے ہیں تحریر ہوں لیکن چونکہ یہ سب بیانات طوالت طلب ہیں اور رسالہ

نہ ابو قتیلہ الحکم ہونیکے انکی برداشت نہیں کر سکتا اور کتاب بولہ اھین احمدیہ خود ان سب

باتوں کے متکفل ہے اس لئے خوف اٹنا ہے ترک کر دیا گیا علی بن حق انشاء اللہ تعالیٰ براہین لکھی

ہیں ان سب مقاصد کو پانینگے مگر اسجگہ یہ بھی یاد رکھنا چاہیئے کہ اگرچہ یہ علوم کسی طور پر بھی لوگوں حاصل

کرتے ہیں لیکن ایک آسمانی محض جو سخت تائیدی اور جہالت کے زمانہ میں ایک جنگی ملک میں پیدا ہوا جس نے

مکتب میں ایک حرف نہ پڑھا اور فلاسفہ سے کبھی مخالفت نہوئی اور منطق اور طبیعی اور ہیئت اور علم

دیگرہ کا اپنے پڑچال ملک میں نام بھی نہ سنا اس سے یہ چشمہ فیض کامل اور صحیح طور پر جوش مانا ایسا

کہ کوئی فلسفی آپس بوقت نہ بچا سکے یہ بدایت عقل خارق عادت ہے جو شخص بالکل آن پڑھ ہو کہ

ایسے بے مثل طور پر حقائق عالیہ فلسفہ و طبیعی و ہیئت و علم خواص روح و معارف دین بغیر کسی کے

سکھاؤ اور پڑھائے کے بیان کرے تو اس کے معجزہ ہونے میں کسی دانا اور منصف مزاج کو تاثر

نہیں ہو سکتا تیسرا دروازہ معرفت الٰہی کا جو قرآن شریف میں اللہ جل شانہ نے اپنی عنایت

خاص سے کھول رکھا ہے برکات روحانیہ ہیں جسکو اعجازِ انبیری کہنا چاہیئے۔ یہ بات کسی سمجھ دار پر

منفی نہیں ہوگی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا زاد یوم ایک محدود جزیرہ نما ملک ہے جس کو

عرب کہتے ہیں جو دوسرے ملکوں سے ہمیشہ بے تعلق رہا کہ گویا ایک گوشہ تنہائی میں پڑا رہا ہے

بھی موسوم کیا گیا ہے اور جب ان تمام مراتب کی شدت اثر سے عارف کے دل میں ایک ایسی کیفیت حالی عشق اور محبت کی باذن تعالیٰ پیدا ہو جائے کہ تمام وجود عارف کا اُس کی لذت سے بھر جائے اور آسمانی انوار اس کے دل پر بیکلی احاطہ کر کے ہر یک ظلمت

بقیہ حاشیہ اس ملک کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے طور سے پہلے بالکل وحشیانہ اور درندوں کی طرح زندگی بسر کرنا اور دین اور ایمان اور حق اللہ اور حق العباد سے بے خبر محض ہونا اور سینکڑوں برسوں کے بت پرستی و دیگر ناپاک خیالات میں ڈوبے چلے آنا اور عیاشی اور بدستی اور شراب خواری اور قمار بازی وغیرہ فسق کے طریقوں میں انتہائی درجہ تک پہنچ جانا اور چوری اور قرأتی اور خوریزی اور دزدی اور دھتکری اور بیہوشی کا مال کھا جانے اور بیگانہ حقوق دبا لینے کو کچھ گناہ نہ سمجھنا غرض ہر یک طرح کی بُری حالت اور ہر یک نوع کا اندھیرا اور ہر قسم کی ظلمت و غفلت عام طور پر تمام عربوں کے دلوں پر چھائی ہوئی ہونا ایک ایسا واقعہ مشہور ہے کہ کوئی مستعجب منی لاف بھی بشرطیکہ کچھ واقفیت رکھتا ہو اُس سے انکار نہیں کر سکتا اور پھر یہ امر بھی ہر یک نصف پر ظاہر ہے کہ وہی جاہل اور وحشی اور زیادہ اور ناپارسا طبع لوگ اسلام میں داخل ہونے اور قرآن کو قبول کرنے کے بعد کیسے ہو گئے اور کینچہ کائرت کلام آئی اور صحبت نبی معصوم نے بہت ہی تھوڑے عرصہ میں اُن کے دلوں کو یک نعت ایسا مُبدل کر دیا کہ وہ جہالت کے بعد معارف دینی سے مالا مال ہو گئے اور محبت دنیا کے بعد الٰہی محبت میں ایسے کھوٹے گئے کہ اپنے وطنوں اپنے مالوں اپنے عزیزوں اپنی عزتوں اپنی جان کے اُڑاؤں کو اللہ جل شانہ کے راضی کرنے کے لئے چھوڑ دیا چنانچہ یہ دونوں سلسلے ابھی پہلی حالت اور اُس نئی زندگی کے بعد اسلام انہیں نصیب ہوئے قرآن شریف میں ایسی صفائی سے درج میں کیا ایک صلح اور نیک نیت آدمی پڑھنے کے وقت بے اختیار ختم پُر آب ہو جاتا ہے پس وہ کیا چیز تھی جو انکو اتنی جلدی ایک عالم سے دوسرے عالم کی طرف کھینچ کر لے گئی وہ دو ہی باتیں تھیں ایک یہ کہ وہ نبی معصوم اپنی قوت قدسیہ میں نہایت ہی قوی اور اثر تھا ایسا کہ نہ کبھی ہوا اور نہ ہوگا دوسری خدا قادر مطلق ہی قیوم کے پاک کلام کی زبردست اور عجیب تاثیریں تھیں کہ جو ایک گروہ کثیر کو ہزاروں ظلمتوں سے نکال کر نورانی طرف لے گئے تھے بلاشبہ یہ قرآنی تاثیریں خارق عادت ہیں کیونکہ کوئی دنیا

و قبض و تنگی کو درمیان سے اٹھا دیں یہاں تک کہ بوجہ کمال رابطہ عشق و محبت باعث
انتہائی جوش و صدق و صفایا کی بلا اور مصیبت بھی محسوس اللذت و مدرک الخلاوت
ہو تو اس درجہ کا نام اطمینان ہے جس کو دوسرے لفظوں میں حق الیقین اور فلاح

بقیہ حاشیہ میں بطور نظیر نہیں بتلا سکتا کہ کبھی کسی کتاب نے ایسی تاثیر کی۔ کون اس بات کا ثبوت دے
سکتا ہے کہ کسی کتاب نے ایسی عجیب تبدیل و اصلاح کی جیسی قرآن شریف نے کی۔ دید تو خود تہذیب رستہ
اور ایک شخص بھی ثابت نہیں ہو سکتا کہ کبھی کسی اصرار زمانہ میں بذریعہ تاثیرات و تدککات باطنی پاک
پہنچا ہو اور اس قدر تو دید کے پیرو خود اقرار کرتے ہیں کہ صرف و دید کے چار نشی کمال تک پہنچیں جس میں
مگر چار کا کمال ہونا بھی بے ثبوت ہے سچ تو یہ ہے کہ دید کے ماننے والوں کو کبھی اس قدر بھی نصیب
نہیں ہوا کہ خدا نے تعالیٰ کو واحد لا شریک مان کر بعد جمیع فیوض کا سمجھیں اور اسی کے کمال القدرت
ہاتھ کو ہر ایک وجود کا موجد قرار دیں اور اس کے بھائی بندہ بن بیٹھیں اگر کوئی شخص اس بات کو برائے
قومی کی گردن پر ہے کہ تاثیرات طیبہ و دید کو ثابت کر کے دکھلا دے اور ان الزاموں کو اس کے سر پہ
اٹھا دے جن سے ہندوؤں کے پریشکر کی کچھ بھی عزت باقی نہ رہی ہیں دید سے کوئی بے وجہ
عناد نہیں مگر ہم سچ سچ کہتے ہیں اور ہم غلطے قادر مطلق کو گواہ رکھ کر بیان کرتے ہیں کہ ہمارا دور کسی
خدا ترس کا دلی انصاف اس بات کو ہرگز قبول نہیں کر سکتا کہ جس کا دل ذات کے برکت و جود سے
ذرا ذرہ قائم ہے اور جو تمام دنیا کا مالک کہلاتا ہے اہلکبار شاہی صرف دوسروں کے سہارے
چلی آتی ہے۔ یہ اپنی قدرت خاصہ سے اور تمام رحیم اور اجسام یوں ہی اتفاق اور قسمت ہو اس کو
س گئے ہیں نہ آپ پیدا کرنے سے اور اس کی خدائی اتفاقی ہے نہ حقیقی۔ اب یہ دیکھئے کہ پھر قرآن شریف
کی طرف دیکھنا چاہیے کہ کسی پاک تاثیریں رکھتا ہے لاکھوں مقدسوں کا یہ تجربہ ہے کہ قرآن شریف کے
اتباع سے برکات اسی دل پر نازل ہوتی ہیں اور ایک عجیب پیوند حولی کریم سے جو جاتا ہے خدا تعالیٰ
کے نواہ اور انعام ان کے دلوں پر اتارتے ہیں اور معارف اور نکات ان کے منہ سے نکلتے ہیں ایک
قوی توکل انکو عطا ہوتی ہے اور ایک محکم یقین ان کو دیا جاتا ہے اور ایک لذیذ محبت اسی جو لذت
و جمال سے پرورش یافتہ ان کے دلوں میں بھی جاتی ہے مگر ان کے وجودوں کو مہر اوج صاحب

اور نجات سے بھی تعبیر کرتے ہیں مگر یہ سب مراتب ایمانی مرتبہ کے بعد ملتے ہیں اور اُس پر سترتب ہوتے ہیں جو شخص اپنے ایمان میں قوی ہوتا ہے وہ رفتہ رفتہ ان سب مراتب کو پالیتا ہے لیکن جو شخص ایمانی طریق کو اختیار نہیں کرتا اور ہر ایک

بقیہ حاشیہ میں پیسا جائے اور سخت شکنوں میں دیکر پھڑا جائے تو اُن کا عرق بھرجو جب اُسی کے

اور کچھ نہیں۔ دنیا اُن سے ناواقف اور وہ دنیا سے دُور تر و بلند تر ہیں خدا کے معاملات اُن سے

خارقِ عادت ہیں انہیں پُر ثبات ہوا ہے کہ خدا ہے انہیں پر کھلا ہے کہ ایک ہر جب وہ دعا کرتے ہیں

تو وہ اُن کی مُنتاہ ہے جب وہ پُکار تے ہیں تو وہ انہیں جواب دیتا ہے جب وہ پناہ چاہتے ہیں تو وہ

اُن کی طرف دوڑتا ہے وہ پاؤں سے زیادہ اُن سے پیار کرتا ہے اور اُن کی در و دیوار پر برکتوں

کی بارش برساتا ہے پس وہ اُس کی ظاہری و باطنی در و حجابی و جسمانی تائیدوں سے شناخت کیے

جاتے ہیں اور وہ ہر ایک میدان میں اُن کی مدد کرتا ہے کیونکہ وہ اُس کے اور وہ اُن کا ہے یہ تین

بلا ثبوت نہیں اور ہم عقرب رسالہ سراجِ منیل میں انشاء اللہ القدر ایک کھلا کھلا ثبوت

اس کا دکھلائینگے لیکن ہم اس جگہ یہ ظاہر کرنا چاہتے ہیں کہ دین میں یہ برکتیں ہرگز نہیں

ویدنے اگر اُسیوں کے دلوں پر کچھ اثر ڈالا ہے تو وہ صرف گالیاں اور دشنام دہی ہے تمام مقدسوں

کو ذہبی کُتساب پاک نبیوں کا نام مٹا رکھنا دنیا کے برگزیدوں کو بھولنے میں یا چار وید کے رشیوں

نامعلوم اوجو کو جھوٹا اور دغا باز اور ٹھگ قرار دینا انہیں لوگوں کا کام ہے کیا ان لوگوں کے

مُنہ سے بھج، بدظنیوں اور بد زبانوں کے کبھی کچھ معارف اُسی کے نکات بھی نکلتے ہیں

کیا بزرگندی باتوں اور نابکار خیالات یا تحقیر اور توہین اور ٹھٹھے اور ہنسی اور پُرشنارت

اور بدبودار لفظوں کے کبھی کوئی دقیق بھید معرفت اُسی کا بھی اُن کی زبان سے نہ گیا

ہے کیا ان برتنوں سے کبھی کوئی صفادلی قطرہ بھی مترشح ہوا ہے یا انہوں نے باطنی

پاکیزگی میں کچھ ترقی کی ہے ہرگز نہیں سو جو کچھ دید کا اثر ہے سو ظاہر ہے حاجت

بیان نہیں۔ منہ

صداقت کے قبول کرنے سے اول قطعی اور یقینی اور نہایت واضح گواہی ثبوت مانگتا ہے اس کی طبیعت کو اس راہ سے کچھ مناسبت نہیں اور وہ اس لائق ہرگز نہیں ہو سکتا کہ اس قادر غنی بے نیاز کے فیوض حاصل کرے عادت اللہ قدیم سے اسی طرح پر جاری ہے اور یہ اس فن علم الہی کا نہایت باریک نکتہ ہے جس پر سعادت مندوں کو غور کرنی چاہیئے کہ ہمیشہ ثواب اور فیضان سماوی ایمان پر ہی مترتب ہوتا ہو اس راہ کا سچا فلسفہ یہی ہے کہ انسان دین قبول کرنے کی ابتدائی حالت میں اس بے نیاز مطلق اور اس کی قدرت اور اس کے وعدہ و وعید اور اس کے اخبار و اسرار کے ماننے میں لمبے لمبے انکاروں سے مجتنب رہے کیونکہ ایمانی صورت کے قائم رکھنے کے لئے جسپر تمام ثواب وابستہ ہے (ضرور تھا کہ خدا نے تعالیٰ امور ایمانیہ کو ایسا منکشف نہ کر تا کہ وہ دوسرے بدیہات کی طرح ہر ایک عام اور خاص کی نظریں میں مسلم الوجود ہو جاتے یہ تو سچ ہے کہ انسان مکلف بوجہ عقل سے نامعقول باتوں کو مان نہیں سکتا اور نہ درحالت انکار قابل الزام ٹھہرتا ہے لیکن خدا ہمیں ہدایت کرے ثم خوب سوچ لو کہ خدا نے تعالیٰ بھی کسی نامعقول بات پر دعوئے العقل کی قدرت اور طاقت سے بعید ہے) ایمان لانے کے لئے ہمیں مجبور نہیں کرتا اور ہمارے کسی لفظ سے یہ نہیں نکلتا کہ تم کسی ایسی بات پر ایمان لاؤ جو فی الحقیقت دوہرین نظروں میں نامعقول ہے بلکہ ہماری تقریر کا مدعا اور لب لباب یہ ہے کہ ایمانی امور ایسے ہونے چاہئیں کہ جو من وجہ ظاہر اور من وجہ مخفی ہوں اور امکانی طور پر عقل انکار وجود باور تو کر سکے مگر وہ سرے مشہودات و مریات بدیہہ کی طرح ہاتھ پکڑ کر دکھلانے کے یعنی انسان اور گدھے وغیرہ محسوس چیزوں کی طرح ان کا وجود نہ ہو جن کو ٹول کو معلوم کر سکیں یا پچھتم خود دیکھ سکیں یا دکھا سکیں یا اشکال ہند سے اور اعمال حسابی کی طرح ایسے منکشف نہ ہوں جن میں دلس دلس برس کے بچے بھی اختلاف نہ کر سکیں غرض وہ کیفیت ان میں محفوظ ہو جو ایمان کا مفہوم قائم رکھنے کے لئے ضروری ہے اور

پھر بایں ہمہ بالغ نظروں اور حقیقت شناسوں کی نگاہوں میں نامعقول اور بعید از عقل بھی نہ ہوں۔ ۵

نہ چنداں بخور کزدہانت بر آید نہ چند انکہ اضعف جانت بر آید
اب خلاصہ و حاصل اس تقریر کا یہ ہے کہ کسی مذہب کے قبول کرنے سے غرض
یہ ہے کہ وہ طریق اختیار کیا جائے جس سے خدا نے غنی مطلق جو مخلوق اور مخلوق کی
عبادت سے بکلی بے نیاز ہے لازمی ہو جائے اور اُس کے فیوضِ رحمت اترنے شروع
ہو جائیں جن سے اندرونی الائنشیں دھڑکھڑکھیں سینہ یقین اور معرفت سو رہو جائے
سو یہ تیسرا اپنی فکر سے پیدا کرنا انسان کا کام نہیں تھا اس لئے اللہ جل شانہ نے اپنے
وجود اور اپنے عجائبات قدرت خالقیت یعنی ارواح و اجسام و ملائک و دوزخ
و بہشت و بعث و رسالت و دیگر تمام اسرار مبدعہ و معاد کو یکساں طور پر پردہ
غیب میں رکھ کر اور کچھ قیاسی یا امکانی طور پر عقل کو اُس کو چہ میں گند بھی دیکر
غرض کچھ دکھا کر اور کچھ چھپا کر بندوں کو اُن سب باتوں پر ایمان لایکے لئے موعود
کیا اور یہ سب کچھ اس لئے کیا کہ جب بندہ باوجود کشمکش مخالفانہ خیالات کے
خدا نے تعالیٰ کی ہستی پر ایمان لائے گا اور سب عجائبات اخروی و وجود دوزخ و بہشت
و ملائک وغیرہ کو اُس کی قدرت میں داخل سمجھ کر کچھنے سے پہلے ہی قبول کر لے گا تو
قبول کرنا اُس کے حق میں صدق شمار کیا جائے گا کیونکہ ہنوز یہ چیزیں در پردہ غیب
ہیں اور مرئی اور مشہود طور پر نمایاں اور ظاہر نہیں ہیں سو یہ صدق خدا نے تعالیٰ کی
توجہ رحمت کے لئے ایک موجب ہو جائے گا کیونکہ خدا تعالیٰ بوجہ اپنی استغناء ذاتی کے
انہیں لوگوں پر توجہ رحمت کرتا ہے جن کا صدق ظاہر ہوتا ہے یوں تو انسان کی
فطرتی عادت ہے کہ جو چیز کھلے کھلے طور پر مضر یا مفید ہو اُس سے بہ نفرت بھاگتا یا
اُس کے لینے کو بے حد رغبت دہاتا ہے یعنی جیسی صورت ہو سیکن وہ اپنی عادت
سے کسی ثواب کا مستحق نہیں ٹھہر سکتا اگر کوئی شخص بجلی سے ڈر کر اپنے گھر میں

چھپ جائے یا شیر سے خوف کھا کر اپنے شہر کی طرف بھاگے تو وہ ہرگز یہ نہیں کہ
 سکتا کہ اسے بجلی یا شیر میں نے تم خوف کیا تم مجھ سے راضی ہو جاؤ سو ظاہر ہے کہ
 جو ڈرنا یا امید کرنا ضروری طور پر لازم آتا ہے وہ کسی تحسین یا آفرین کا موجب نہیں
 ٹھہر سکتا اسی وجہ سے لازم ہے کہ جو شخص خدائے تعالیٰ اور اس کے عجائبات آخر کو
 مانکر رضا مندی الٰہی کا خواہشمند ہے وہ ان سب چیزوں کے ماننے میں بیجا آڑوں سے
 پرہیز کرے اور جہاں تک ممکن ہو مطالبہ دلائل میں نرمی اختیار کر کے فقط اتنا کرے
 کہ ایک راہ کو دوسری راہوں پر ترجیح دیکھ لے اور ایسے یقینی ثبوت کے لئے کہ
 جیسے چار کا نصف دو ہے اپنی نابالغ عقل کو آوارہ اور سرگردان نہ ہونے دی بلکہ تامل
 سعادت تو اس میں ہے کہ غیب کی باتوں کو غیب ہی کی صورت میں قبول کرے اور ظاہری
 حواس کی خواہ مخواہ شہادت طلب کرنے سے اور فلسفہ کے طول طویل اور لاٹھائل
 جھگڑوں سے حتیٰ الوسع اپنے تئیں بچا دے کیونکہ اگر خدا کو دیکھ کر ہی یا انتہائی
 تحقیقات سے ہی قبول کرنا ہے اور جزا سزا کو تجربہ کر کے ہی ماننا ہے تو پھر ایسے
 ماننے میں کوئی خاص فضیلت یا صدق پایا جاتا ہے اس طرح پر کون ہے جو قبول
 نہیں کرتا دنیا میں ایسی طبیعت کا کوئی بھی آدمی نہیں کہ اگر اس کو پورا پورا ثبوت
 خدا کی ہستی یا عالم مجازات یا عجائبات قدرت کاملہ مجائے تو پھر وہ منکر ہی ہے
 مثلاً اگر خدائے تعالیٰ ہر ایک انسان کو نظر آجائے اور سب کو اپنی خدائی کی قدرت میں
 دکھلا دے یا اگر مثلاً ایسا ہو کہ دس بیس ہزار آدمی ہر ایک قوم اور ہر ایک ملک کے
 قبروں سے اٹھ کر اپنی اپنی قوم اور قبیلہ میں آجائیں اور اپنے اپنے بیٹوں اور پوتوں کو
 خدا اور اس کی سزا و جزا کی ساری حقیقت سنا دیں تو پھر ممکن نہیں کہ پھر بھی کوئی
 شخص کافر اور بے دین رہ جائے اب اس جگہ بالطبع سوال ہوتا ہے کہ جس حالت
 میں خدائے تعالیٰ ان باتوں کے کرنے پر قادر تھا اور اس پختہ ثبوت سے کفر اور
 بیدینی کی جڑ کاٹی جاتی تھی تو پھر اس نے ایسا کیوں نہیں کیا بلاشبہ اگر وہ ایسا

کرتا تو پھر حق اور باطل کا کمال صفائی فیصلہ ہو جاتا اور فلسفہ کی نگہی اور بودی اور ظنی
 اور وہمی دلائل کی کچھ حاجت نہ رہتی تو اس کا جواب یہی ہے کہ جو اد پر گذر چکا یعنی
 بے شہ خدا نے تعالیٰ ایسا کر سکتا تھا بلکہ اس سے بھی بڑھ کر ایسا جلوہ دیدار دکھا سکتا
 تھا کہ ایک ہی تجلی سے سب گردنیں جھک جاتیں اور ایک ہی دفعہ تمام دنیا کی
 دینی نزاعوں کا تصفیہ ہو جاتا لیکن ایسا کرنے میں وہ بات جس سے ثواب ملتا ہے
 اور صادقوں کو مراتبِ عالیہ و قرب اور وجاہت عطا کی جاتی ہے وہ باقی نہ رہتی یعنی
 ایمان بالغیب جس کی وجہ سے درجات اخروی ملتے ہیں وہ اپنی صورت میں محفوظ
 نہ رہتا سو یہ بڑے بھاری درجہ کی صداقت ہے جو سوال مذکورہ بالا پر غور کرنے سے
 ہر ایک اعلیٰ و ادنیٰ کو سمجھ سکتی ہے غرض ایمان پر ثواب اور اجر ملنے کا یہی بھید ہے
 کہ جن چیزوں پر ایمان لایا جاتا ہے وہ اگرچہ غور اور نظر کرنے سے صحیح اور راست ہیں
 لیکن انکا ثبوت ایسا کھلا کھلا ثبوت نہیں ہے جیسے اور مشہودات اور محسوسات
 کا ہوا کرتا ہے بلکہ ایمان بالغیب کی حد میں ہیں سو صادق آدمی جب خدا اور
 انکی سزا و جزا وغیرہ امور غیبیہ پر ایمان لانا ہے تو اس ایمان میں بوجہ افعول قسام
 کے اوہام اور نفسِ آمارہ کی چار طرف کشاکش کی سخت آزمائشیں میں پڑتا ہے آخر جو کچھ
 صادق ہوتا ہے اس لئے سب راہیں چھوڑ کر اور سب خیالات پر غالب آکر اسی رب
 رحیم کی راہ اختیار کر لیتا ہے اور اس صدق کی برکت سے کہ وہ اپنے علم سے زیادہ
 رجوع اور اپنی واقفیت سے زیادہ وفا اور اپنے تجربہ سے زیادہ استحکام اختیار کرتا
 ہے جناب الہی میں قبول کیا جاتا ہے اور پھر اسی صدق و صفا کی برکت سے
 عرفانی انکھیں اس کو عنایت ہوتی ہیں اور ربانی لذت اور محبت اس کو عطا کی
 جاتی ہے یا شک کہ وہ اس مرتبہ تک جا پہنچتا ہے جہاں تک انسانی کمالات ختم
 ہو جاتے ہیں مگر یہ سب کچھ کامل طور پر پیچھے سے ملتا ہے پہلے نہیں۔ یہ تو فرحت
 صیغہ تک پہنچنے کے لئے سنتِ اللہ یا یوں کہو کہ قانون قدرت سے لیکن اس

زمانہ کے خشک فلسفیوں نے اس صداقت پر ایک ذرہ اطلاع نہیں پائی ۴ اور وہ بالکل اس بات سے بیخبر ہیں کہ کیونکر انسان ایمان کے محکم اور استوار زمینہ سے عرفان کے بلند مینار تک پہنچتا ہے اور اسی بیخبری کی وجہ سے ان میں اپنے قدم

حاشیہ ۴: جانا چاہیے کہ خدائے تعالیٰ اور عالم مجازات اور دیگر امور مبداء اور معاد کے ماننے میں فلسفہ کا طریقہ انبیاء علیہم السلام کے طریقہ سے بہت مختلف ہے نبیوں کے طریق کا صلہ علم یہ ہے کہ ایمان کا ثواب تب مترتب اور بار آور ہوگا کہ جب غیب کی باتوں کو غیب ہی کی صورت میں قبول کیا جائے اور ظاہری حواس کی کھلی شہادتیں یا دلائل ہندیہ کے یقینی اور قطعی ثبوت طلب نہ کئے جائیں کیونکہ تمام دکمال مار ثواب اور استحقاق قرب و قوسل الہی کا تقویٰ پر ہے اور تقویٰ کی حقیقت وہی شخص اپنے اندر رکھتا ہے جو اخلاط امیر نفسیوں اور لمبے چوڑے خاروں اور ہر ہر جوئی کی موٹنگانی سے اپنے نشیں بجاتا ہے اور صرف دور اندیشی کے طور سے ایک راہ کی سہائی کا دوسری راہوں پر غلبہ اور رجحان دیکھ کر بحسن ظن قبول کر لیتا ہے اسی بات کا نام ایمان ہے اور اسی ایمان پر فیوض الہی کا دروازہ کھلتا ہے اور دنیا و آخرت میں نتائج حاصل ہوتی ہیں جب کوئی نیک بندہ ایمان پر محکم قدم مارتا ہے اور پیرد عا اور نماز اور فکر اور نظر سے اپنی حالت علمی میں ترقی چاہتا ہے تو خدائے تعالیٰ خود اس کا متولی ہو کر اور آپ اس کا ہاتھ پکڑ کر درجہ ایمان سے درجہ عین الیقین تک اسکو پہنچا دیتا ہے مگر یہ سب کچھ بعد استقامت و مجاہدات و ریاضات و تزکیہ و تصفیہ نفس ملتا ہے پہلے نہیں اور شخص پہلے ہی تمام جوئیات کی بجلی صفائی کرنا چاہتا ہے اور قبل از صفائی اپنے بد عقائد اور بد اعمال کسی حالت میں چھوڑنا نہیں چاہتا وہ اس ثواب اور اس راہ کے پانے سے معذور ہو کر کیونکہ ایمان اسی حد تک ایمان ہے جب تک وہ امور جن کو مانا گیا ہے کسی قدر پردہ غیب میں ہیں یعنی ایسی حالت پر واقع ہیں جو ابھی تک عقلی ثبوت نے ان پر احاطہ نام نہیں کیا کہ نہ کسی کشفی طور پر وہ نظر آئی بلکہ ان کا ثبوت صرف علم غن تک پہنچا ہے وہیں +

یہ تو دنیاؤ کا سچا فلسفہ ہے جس پر قدم مارنے سے کروڑ باندگان خدا آسانی کرتے ہیں

اول میں ہی تعجیل اور جلدی بھری ہوئی ہے اور نہایت شباب کاری سے علم دین کو ایک ادنیٰ سا کام اور ایک ناکارہ سا ہنر سمجھ کر یہ ارادہ کر رہے ہیں کہ مذہب کے تمام اصول و فروع کو اپنی ابتدائی حالت میں ہی بغیر انتظار و دوسرے حالات متفرقہ کی حالت فطرت کے اس طرح پر دریافت کر لیں جیسے کوئی ہندو یا حساب کا مسئلہ دریافت کیا جاتا ہے اور اگر کوئی دقیقہ دینی اس حد کے انکشاف تک نہ پہنچ سکے تو اس کی نسبت صاف حکم صادر کر دیں کہ یہ سراسر باطل اور پیرائے صداقت سے خالی ہے مگر جیسا کہ ہم بھی بیان کر چکے ہیں یہ ایمانی حکمت کا طریق نہیں ہے بلکہ انسانی ظلمت یا شیطانی رعوت کی ایک تاریکی ہے کیونکہ اگر ایسا ہی ہوتا اور مذہب کے تمام اجزاء اور جو کچھ اس میں بھرا ہوا ہے پہلے ہی سے اظہر من الشمس اور بدیہی اور بین الانکشاف ہوتے یا نیکال ہندو اور حساب کے اعمال کی طرح قطعی الثبوت دکھائی دیتے تو پھر اس حالت میں ایمان یا ایمان برتنا

بقیہ حاشیہ پاچکے ہیں اور جس پر ٹھیک ٹھیک چلنے سے بیشمار خلق اللہ معرفتِ آتہ کے درجہ تک پہنچ چکی ہیں اور ہمیشہ پہنچتی ہیں اور جن اعلیٰ درجہ کو تعینوں کو شوخی اور جلدی سے فلسفی لوگوں نے ڈھونڈا اور نہ پایا وہ سب مراتب ان اماندار بندوں کو بڑی آسانی سے مل گئے اور اس سے بھی بڑھ کر اس میں معرفتِ آتہ کے درجہ تک پہنچنے کے جو کس فلسفی کے کانوں نے اس کو نہیں سنا اور ناسکی

آنکھ نے دیکھا اور نہ کبھی اس کے دل میں گذرا لیکن اسکے مقابلہ پر خشک فلاسفوں کا ٹھہرا اور مغشوش فلسفہ جس پر آج کل کے نو تعلیم یافتہ لوگ فریفتہ ہو رہے ہیں اور جس کے بذاتِ مخ کی بے خبری بہت سے سادہ دلوں کو برا کر دیا ہے یہ ہے کہ جب تک کسی اصل یا فرع کا قطعی طور پر فیصلہ نہ ہو جائے اور کلی اس کا انکشاف نہ ہو جائے تب تک اس کو ہرگز ماننا نہیں چاہئے گو خدا ہو یا کوئی اور چیز ہو۔ انہیں سے اعلیٰ درجہ کے اور کامل فلاسفر جنہوں نے ان اصولوں کی سخت پابندی اختیار کی تھی انہوں نے اپنا نامِ تحقیقین رکھا جن کا دوسرا نام دہریہ بھی ہے ان کا مل فلاسفوں کا پابندی پسینے اصولِ قدیم کے یہ مذہب رہا جو کہ خدا تعالیٰ کا وجود قطعی طور پر بذریعہ عقل ثابت نہیں ہو سکتا اور نہ ہم نے چشمِ خود اس کو دیکھا اس لئے ایسے خدا کا ماننا ایک مرتضیٰ اور مشتبہ کا مان لینا ہے جو اصول متقررہ

اور جو ایمان لانے پر تواب و سعادتیں اور برکتیں مترتب ہوتی ہیں اُن کو انسان ہرگز نہ
 پاسکتا کیونکہ ظاہر ہے کہ میں الحقیقت اور ظاہر الوجود باتوں کو مان مینا ایمان نہیں ہے
 مثلاً اگر کوئی کہے کہ میں اس بات پر ایمان لایا کہ پانی سرد اور آگ گرم ہے اور ہر ایک انسان کچھ
 سے دیکھتا اور کانوں سے سنتا اور منہ سے کھاتا اور پاؤں سے چلتا ہے اور میں اس بات پر
 ایمان لایا کہ آفتاب اور قمر موجود ہیں اور زمین پر بہت سے جمادات اور نباتات اور حیوانات
 پائے جاتے ہیں تو ایسا ایمان لانا ایک ہنسی کی بات ہے نہ کہ ایمان اور اسی وجہ سے یہ بھی
 بقیدہ حاشیہ فلسفہ سے بکلی بعید ہے سوانہوں نے پہلے ہی خدا سے اٹھایا پھر فرشتوں
 کا یوں فیصلہ کیا کہ یہ بھی خدا سے اٹھائی کی طرح نظر نہیں آتے چلو یہ بھی درمیان سے اٹھاؤ پھر دھوکے کی
 طرف متوجہ ہوئے اور یہ رائے ظاہر کی کہ ہم کوئی ثبوت قابل اطمینان اس بات پر نہیں دیکھتے کہ بعد
 مرنیکے روح باقی رہ جاتی ہے نہ کوئی روح نظر آتی ہے اور نہ واپس آکر اپنا قہقہہ سنا تی ہے بلکہ یہ ہمیں
 مفارقت بدن کے بعد خدا اور فرشتوں کی طرح بے اثر دیے نشان ہیں سوان کا بھی وجود ماننا خلاف
 دلیل و برہان ہے ان سب فیصلوں کے بعد انکی نظر عین نے تکالیف شرعیہ کی شقت اور ملا حرام
 کافرق اصول فلسفہ کا سخت مخالفت سمجھا اس لئے انہوں نے صاف صاف اپنی رائے ظاہر کر دی
 کہاں اور بہمن اور جو رو میں فرق کرنا یا اور چیزوں میں سے بلا ثبوت غریب و بعض چیزوں کو
 حرام سمجھ لینا یا سب بناوٹی باتیں ہیں جن پر کوئی فلسفی دلیل قائم نہیں ہو سکتی اسی طرح انہوں نے
 یہ بھی بیان کیا کہ نگار ہنر میں کوئی شجاعت عقلی ثابت نہیں ہوتی بلکہ اس میں طبی قواعد کے رد سے
 فوائد ہیں اسی طرح ان فلاسفوں کے اور بھی مسائل ہیں اڑھلا صد اُن کے مذہب کا یہی ہے کہ وہ جو دلیل
 قطعیہ عقیدہ کے کسی چیز کو نہیں مانتے اور انکی فلسفیانہ نگاہ میں کو کسی کوئی بدعہلی جو حجت تک براہِ قطعیہ
 فلسفہ سے اُس کا ہر مونا ثابت نہ ہوئے یعنی جب تک انہیں کوئی طبی ضرر یا دنیوی بد انتظامی متصور نہ ہو
 تب تک اسکا ترک کرنا یا بچا ہے مگر جو دوسرے درجہ کے فلاسفر ہیں انہوں نے لوگوں کے لعن طعن سے
 اندیشہ کر کے اپنے فلاسفری اصولوں کو کچھ نرم کر دیا ہے اور قوم کے خوف اور ہم جنسوں کی شرم سے
 خدا اور عالم جزا اور دوسری کئی باتوں کو ظنی طور پر تسلیم کر بیٹھے ہیں۔ لیکن یہ اعلیٰ درجہ کے فلاسفر

اور کھلی کھلی باتوں کو ماننا عند اللہ وعن العقل واثواب پانے کا موجب نہیں ٹھہر سکتا بلکہ ایمان وہ شے ہے کہ جن باتوں کو عقل قبول تو کرتی ہے مگر وجہ درپردہ غیب ہو نیکی جیسا کہ چاہیئے اُن کی حقیقت تک نہیں پہنچ سکتی اُن باتوں میں اپنی فراست فطرتی سے کچھ ترجیح یعنی آثار صداقت دیکھ کر اور کسی قدر دلائل عقلیہ کا غلبہ اُس طرف پار کر اور پھر خدا کے کلام کو اُس پر شاہد مطلق و صادق معلوم کر کے اُن باتوں کو مان لیا جائے یہی ایمان ہے جو ذریعہ خوشنودی خداوند کریم جل شانہ ہو جاتا ہے اور بعد اس کے جیسا کہ ہم بیان کر چکے ہیں مرتبہ یقین ہے اور پھر اس کے بعد مرتبہ عرفان کا ہے یعنی جبکہ بندہ ایسی باتوں کو مان لیتا ہے جن کو انکی عقل امکان یا حواذ یا وجوب کی صورت میں قبول تو کر لیتی ہے مگر انکشاف کلی کے طور پر ان پر احاطہ نہیں کر سکتی تو خدا اُسے تعالیٰ کی نظر میں وہ شخص صادق ٹھہر جاتا ہے۔ اور حضرت خداوند کریم عز و اسمہ پر بکرت اس

بقیہ حاشیہ اُن کو سخت نا افاق اور بد فہم ادبی الطبع اور بزدل اور اپنی سوسائٹی کے بذا م کنندہ خیال کرتے ہیں کیونکہ انہوں نے فلاسفر نو میکا دعویٰ تو کیا لیکن اصول فلسفہ پر جیسا کہ حق چلنے کا تقاضا نہیں چلے۔ اسلئے اول وجہ کے فلاسفر اس بات سے عار رکھتے ہیں کہ ان اصول کے فلاسفر کے باعزت لفظ سے مخالف یا موسوم کیا جائے کیونکہ انہوں نے کچھ کچھ تو فلسفہ کے طریقہ پر قدم مارا اور کچھ عام لوگوں کی ملامت لعنت سے ڈر کر نبیوں کے عقائد میں بھی دخل فیض کے منشاء کے موافق قطعی اور یقینی دلائل سے ثابت نہیں ہو سکتے) مانگ اڑا دی اسلئے یہ لوگ اُن کی نظر میں نیم حکیم ہیں حقیقی فلاسفر نہیں ہاں ممکن بلکہ قرین قیاس ہے اور امید کی جاتی ہے کہ جیسے جیسے ایک سخت جوش قطعی اور یقینی اور نہایت واضح کاف ثبوت عقلی طلب کرنے کا اسکے مستعد اور ہونہار لوگوں کے دلوں میں آتا جائیگا وہی دینی دینی کرسیوں پر رہ گئی ہیں اُن کے خیالات سے وہ سب نکل جائیگی اور عقائد اور اعمال میں پوری پوری مطابقت اپنے بڑے بھائیوں سے کرینگے تب وہ شیطان اور ظلمانی

ایمان کے عرفان کا مرتبہ اُس کو عطا کر دیتا ہے یعنی اپنی طرف سے علم و معرفت سیکھتے
 اُس پر نازل کرتا ہے اور کشفی اور الہامی طوروں سے وہ بقیہ ظلمت بھی اٹھا دیتا
 ہے جس کے اٹھانے سے عقل دو دو آمیز عاجز رہ گئی تھی اسی جہت سے خدا تعالیٰ
 نے جیسے انسان کی فطرت میں مبادی امور کے کی قدر سمجھنے کیلئے ایک عقلی قوت
 رکھی ہے اسی طرح انسان میں کشف اور الہام کے پانے کی بھی ایک قوت مخفی ہے جب
 عقل انسانی اپنی حد مقررہ تک چل کر آگے قدم رکھنے سے رہ جاتی ہے تو اس کے خدا تعالیٰ
 اپنے صادق اور وفادار بندوں کو کمال عرفان اور یقین تک پہنچانے کی غرض سے
 الہام اور کشف سے دستگیری فرماتا ہے اور جو منہ زبیں بذریعہ عقلی طے کرنے سے رہ گئی
 تھیں اب وہ بذریعہ کشف اور الہام طے ہو جاتی ہیں اور اس کی مرتبہ حین الیقین
 بلکہ حق الیقین تک پہنچ جاتے ہیں یہی سنت اللہ اور عادت اللہ ہے جسکی رہنمائی
 کے لئے تمام پاک نبی دنیا میں آئے ہیں اور جس پر چلنے کے بغیر کوئی شخص سچی

بقیہ حاشیہ دو کا بے پانی دنیا کے برباد کرنے کے لئے ایک ہی ہو کر بیٹنگے اور اگر آئندہ
 ذریت میں فلسفہ نے ترقی کی تو وہ بجائے اس کے کہ حال کے فلسفیوں کی طرح یہ سوال
 کریں کہ اگر ملائکہ یا شیاطین کچھ چیز ہیں تو ہمیں دکھلاؤ یہ اعلیٰ درجہ کے سوالات کہیں گے
 کہ اگر خدا اور اس کی قدرت میں کچھ چیز ہیں تو ہمیں ظاہر ظاہر بلا واسطہ اسباب دکھاؤ
 اور اگر وہیں بعد منہ رقت بدن باقی رہ جاتی ہیں اور ان کا وجود بھی کچھ چیز ہے تو وہ
 بھی ہمیں دکھلاؤ۔ غرض جیسے جیسے ان نو آموزوں کے فلسفہ میں صیقل ہوتا
 جائے گا۔ اعلیٰ سے اعلیٰ سوال ان کے دلوں میں پیدا ہوتے جائیں گے یاں تک
 کہ اول درجہ کے فلاسفوں سے ہاتھ جاملائیں گے ابھی تو حال کچا اور خیال
 بھی کچا ہے۔

منہ

اور کامل معرفت تک نہیں پہنچا مگر بہت خشک فلسفی کو کچھ ایسی جلدی ہوتی ہے کہ وہ یہی چاہتا ہے کہ جو کچھ کھانا ہے وہ عقلی مرتبہ پر ہی کھل جائے اور نہیں جانتا کہ عقل انسانی اپنی طاقت سے زیادہ بوجہ نہیں اٹھا سکتی اور نہ طاقت سے آگے قدم رکھ سکتی ہے اور نہ اس بات کی طرف فکر و ڈراتا ہے کہ خدائے تعالیٰ نے انسان کو اس کے کمالات مطلوبہ تک پہنچانے کے لئے صرف جو عقل ہی عطا نہیں کیا بلکہ کشف اور الہام پائیکلی قوت بھی اس کی فطرت میں رکھی ہے جو کچھ خدائے تعالیٰ نے اپنی حکمت کاملہ سے وسائل خدا شناسی انسان کی شرت کو عطا کیے ہیں ان وسائل میں سے صرف ایک ابتدائی اور ادنیٰ درجہ کے وسیلہ کو استعمال میں لانا اور باقی وسائل خدا شناسی سے بکلی بے خبر رہنا بڑی بھاری بد نصیبی ہے اور ان قوتوں کو ہمیشہ بیکار رکھ کر ضائع کر دینا اور ان سے فائدہ نہ اٹھانا پرلے درجہ کی بے سمجھی ہے سو ایسا شخص سچا فلسفی ہرگز نہیں ہو سکتا کہ جو کشف اور الہام پائیکلی قوت معطل اور بیکار چھوڑتا ہے بلکہ اس کو انکار کرتا ہے حالانکہ ہزاروں مقدسوں کی شہادت سے کشف اور الہام کا پایا جانا پایہ ثبوت پہنچ چکا ہے اور تمام سچے عرفان اسی طریق سے معرفت کاملہ تک پہنچے ہیں آریہ مت دہلے جنکا دھرم دلی روشنی سے علاقہ نہیں رکھتا وہ کشف اور ایسے الہام سے تو قطعاً منکر ہیں جو امور غیبیہ اور خارق اعجازیہ پر مشتمل ہو بقول ان کے وید پیش گوئیوں سے بکلی خالی اور قدرت نشاںوں سے بکلی تہید ست ہے مگر بایں ہمہ پھر بھی الہامی کتاب وید ہی کو مانتے ہیں غرض جیسا کہ خدا تعالیٰ کا کلام اس کی صفات کمالیہ کا آئینہ ہونا چاہیئے یہ انوار الہی وید میں ثابت نہیں کر سکتے بلکہ اپنے ہی منہ سے اقرار کرتے ہیں کہ انکا وید اخبار غیب اور اسرار قدرت سے بکلی عاری اور عاجز ہے۔ لیکن ان سب خرابیوں کے ساتھ اس بات پر بھی اصرار کرتے ہیں کہ الہام الہی وید ہی پر ختم ہے وہ ہمیشہ کے کشف اور الہام سے منکر ہیں اور کہتے ہیں کہ صرف چار آدمیوں کو جنہ وید اترا یہ قوت الہامی بوجہ ان کے نیک اعمال کے قدرت نے عطا کی تھی مگر بعد ان کے کسی کو نہیں ملی گویا وہ چار آدمی ایک انوکھی پیدائش کے تھے جن سے باقی جمیع بنی آدم کو انکی فطرت یا عقل کے رو سے کچھ مناسبت نہیں سو یہ قوم روحانی اندھا ہونے پر راضی ہو

ہاں آجکل عقل عقل تو پکارتے ہیں اور قانون قدرت بھی کسی کی منہ سے سن لیا ہے تب ہی تو لادہ لیدہ صاحب نے اعتراض کیا ہے کہ شق القمر قانون قدرت کے برخلاف ہے مگر ہمیں لادہ صاحب موصوف کے اس تقلیدی اعتراض پر نظر کر کے بڑا ہی افسوس آتا ہے کاش انہوں نے کہیں سے یہ بھی سنا ہوتا کہ خدائے تعالیٰ کی خدائی اور اُلوہیت اُسکی قدرتِ غیر محدودہ اور اسرار نامعدودہ سے وابستہ ہے جس کو قانون کے طور پر کسی حصہ کے اندر گھیر لینا انسان کا کام نہیں ہے خدا شمس کی لٹے یہ بڑا بھاری بنیادی مسئلہ ہے کہ خدائے ذوالجلال کی قدر میں اور حکمتیں بے انتہا ہیں اس مسئلہ کی حقیقت سمجھنے اور اس پر عمیق غور کرنے سے سب الجھاؤ اور بیچ خیالات کا رفع ہو جاتا ہے اور یہ ہمارا حق شنائی اور حق پرستی کا فطرانہ لگتا ہے۔ ہم اس جگہ اس بات سے انکار نہیں کرتے کہ خدا مخلوق ہے ہمیشہ اپنی ازلی ابدی صفات کے کوافی کام کرتا ہے اور اگر ہم دوسرے لفظوں میں انہیں ازلی ابدی صفات پر چلنے کا نام قانون الہی رکھیں تو بیجا نہیں مگر ہمارا کلام ایزد بحث اس میں ہے کہ وہ آثار صفات ازلی ابدی یا یوں کہو کہ وہ قانون قدیم الہی محدود یا معدود کیوں مانا جائے ہاں بے شک یہ تو ہم مانتے ہیں اور مان لینا چاہیے کہ جو کچھ صفتیں جناب الہی کی ذات میں موجود ہیں انہیں صفات غیر محدود کے آثار اپنے اپنے وقتوں میں بطور میں آتے ہیں نہ کوئی امر الکا غیر اور وہ صفات ہر ایک مخلوق ارضی و سماوی پر مؤثر ہو رہی ہیں اور انہیں آثار الصفات کا نام سنت اللہ یا قانون قدرت ہے مگر چونکہ خدائے تعالیٰ مع اپنی صفات کاملہ کے غیر محدود اور غیر متناہی ہے اس لئے ہماری بڑی نادانی ہوگی اگر ہم یہ دعویٰ کریں کہ اُس کے آثار الصفات یعنی قوانین قدرت باندازہ ہمارے تجربہ یا فہم یا مشاہدہ کے ہیں اُس سے بڑھک نہیں۔ آجکل کے فلسفی الطبع لوگوں کی یہ بڑی بھاری غلطی ہے کہ اول وہ قانون قدرت کو ایسا سمجھ بیٹھے ہیں جسکی من کل الوجوہ حد بست ہو چکی ہے اور پھر بعد اسکے جو امر نیا پیش آئے اُسکو ہرگز نہیں مانتے اور ظاہر ہے کہ اس خیال کی بنیاد اُستی پر نہیں ہے اور اگر وہی سچ ہوتا تو پھر کسی نئی بات کے ماننے کے لئے کوئی سبیل

باقی نہ رہتا اور امور جدیدہ کا دریافت کرنا غیر ممکن ہو جاتا کیونکہ اس صورت میں ہر ایک
 نیا فعل بصورت نقص قوانین طبعی نظر آئیگا اور اس کے ترک کرنے سے ناحق ایک
 جدید صداقت کو ترک کرنا پڑیگا یہی وجہ ہے کہ یہ مخوس اصول آجتک دکھانے کے ہی
 دانت رہے ہیں نہ کھانے کے اور امور جدیدہ کا قوی طور اس قاعدہ کی تار و پود
 کو ہمیشہ توڑتا رہا ہے جب کسی زمانہ میں کوئی جدید خاصہ متعلق علم طبعی یا ہیئت
 وغیرہ علوم کے متعلق ظہور کیڑا رہا ہے تو ایک مرتبہ فلسفہ کے شیش محل پر ایک
 سخت بھونچال کا موجب ہوا ہے جس سے متکبر فلسفیوں کا شور شرارہ کچھ عرصہ
 کے واسطے فرو ہوتا رہا ہے یہی وجہ ہے کہ ان لوگوں کے خیالات ہمیشہ پلٹے
 کھاتے رہے ہیں اور کبھی ایک ہی صورت یا ایک ہی نقشہ پر ہرگز قائم نہیں ہو
 اگر کوئی صفحات تاریخ زمانہ میں واقعات سوانح عمری حکما پر غور کرے تو اسکو معلوم
 ہو جائیگا کہ ان کے خیالات کی ٹرین کتنی مختلف سرکوں یا یہ کہ کقدر متناقض چال و پیر
 چلی ہے اور کیسے داغ و خجالت اور زحمت کے ساتھ ایک لائے کو دوسری راکے سے
 تبدیل کرتے آئے ہیں اور کیونکہ انہوں نے ایک مدت دراز تک کسی بات کا انکار
 کر کے اور قانون قدرت سے اسکو باہر سمجھ کر آخر نہایت متذممانہ حالت میں اسی بات
 کو قبول کر لیا ہے سو اس تبدیل آرا کا کیا سبب تھا یہی تو تھا کہ جو کچھ انہوں نے
 سمجھ رکھا تھا وہ ایک فطنی بات تھی جس کی مشاہدات جدیدہ نے تکذیب کی
 سو جن سکوں اور حالتوں میں وہ مشاہدات جدیدہ جلوہ گر ہوئے انہیں کے موافق
 انکی راؤں کی پٹری بدلتی اور الٹی پلٹتی رہی اور جدھر تجارب جدیدہ کا رخ پلٹتا رہا اُدھر
 ہی ان کے خیالات کی ہوا میں پلٹا کھاتی رہیں غرض فلسفیوں کے خیالات کی
 لگام ہمیشہ امور جدیدہ انطور کے ہاتھ میں رہی ہے اور اب بھی بہت کچھ انکی نظروں
 سے چھپا ہوا ہے جسکی نسبت اُمید کیجاتی ہے کہ وہ آئندہ ٹھوکر یں کھا کھا کر اور
 طرح طرح کی رسوائیاں اٹھا اٹھا کر کسی نہ کسی وقت قبول کرینگے کیونکہ قوانین قدرت انسانی

عقل کے دفتر میں ابھی تک ایسے منضبط نہیں اور نہ ہو سکتے ہیں جن پر نظر کر کے
 نئی تحقیقاتوں سے نو میدی ہو۔ کیا کوئی عقلمند خیال کر سکتا ہے کہ انسان دنیا
 کے مکتب خانہ میں باوجود اپنی اس قدر عقل کے تحصیل اسرار ازلی ابدی سے
 بالکل فراغت پا چکا ہے اور اب اس کا تجربہ عجائبات الہیہ پر ایسا محیط ہو گیا ہے کہ
 جو کچھ اس کے تجربہ سے باہر ہو وہ فی الحقیقت خدائے تعالیٰ کی قدرت سے باہر
 ہے میں جانتا ہوں کہ ایسا خیال بجز ایک بے شرم اور ابلہ آدمی کے کوئی دانشمند
 نہیں کر سکتا فلاسفوں میں سے جو واقعی نیک دانا اور سچے روحانی آدمی گذرے
 ہیں انہوں نے خود تسلیم کر لیا کہ ہمارے خیالات جو محدود اور منقبض ہیں خدا اور اسکو
 بے انتہا بعیدوں اور حکمتوں کی شناخت کا ذریعہ نہیں ہو سکتے بارہا فلاسفوں
 نے اپنی راؤں میں نہ انیس اٹھائیں اور صدہا خواص قاعدہ طبعی کے برخلاف
 اور قوانین طبعیہ کے نقیض ہو کچھ مشاہدہ کے رو سے ثابت ہو گئے تو آخر وہ
 ماننے ہی پڑے اور علوم طبعی یا ہیئت کی دہاں کچھ پیش نہ گئی۔ ہاں بعض
 سوانح عجیبہ جو تاریخی طور پر ثابت کی جاتی ہیں جیسے یہی معجزہ شق القمر جو لاکھ
 صاحب کی نظر میں پرمیشر کے ازلی ابدی قانون قدرت کے خلاف ہے ایسے
 سوانح پر یقین لانا یا نہ لانا اپنے علم وسیع یا محدود پر موقوف ہے یہ حجت ہرگز نہیں
 ہو سکتی کہ یہ واقعہ علوم طبعی یا ہیئت کے برخلاف ہے کیونکہ قدرت قدیمہ کاملہ
 کے موافق یا مخالف ہونا بعد احاطہ قدرت کے ہو سکتا ہے اسلئے علوم ناقصہ
 ہیئت و طبعی جو ہمارے دفتروں میں منضبط ہیں وہ اس تعریف کے ہرگز لائق
 نہیں جو انہوں نے کوئی دقیقہ اور کوئی امرتہ میں چھپا ہوا نہیں چھوڑا اور نہ
 ایسا بھر دس کرنا اپر عقلمندی ہے۔ خواص جدیدہ النظر و کا ایک عجیب کرشمہ
 ہے جو ہمیشہ قیاسی علوم کی بربادی اور بیعتی کرتارہا ہے اور کر لگا اور جس طرح
 ہمارے زمانہ نے ایسے علوم جدیدہ پاسے جن سے پہلے لوگ بیخبری میں گذر گئے

یا باطل کو حق کہتے سو گئے ایسا نہیں بلکہ قرین قیاس ہے کہ انہی والی ذریت اس زمانہ کی غلطیاں نکالے اور وہ باتیں اپنے ظاہر ہوں جو اس زمانہ پر ظاہر نہیں ہوئیں۔ آسمان تو آسمان ہے زمین کے خواص جاننے سے ابھی کب فراغت ہو چکی ہے :

تو کارِ زمین را نکو ساختی کہ با آسمان سینہ پر دوختی

غرض علوم جدیدہ کا سلسلہ منقطع ہوتا نظر نہیں آتا شوقِ اقصیٰ کے ایک تاریخی واقعہ سے کیوں اتنا نفرت یا تعجب کرو گدشتہ دنوں میں تو جسکو کچھ تھوڑا ہی عرصہ ہوا ہے ایک یورپین فلاسفر کو سورج کے ٹوٹنے کی ہی فکر پڑ گئی تھی پھر شائد شکاف ہو کر مل گیا۔ فلاسفوں کو ابھی بہت کچھ سمجھنا اور معلوم کرنا باقی ہے۔ کے آدمی دیکھے پیر شدی۔ ابھی تو نامِ خدا ہے غنچہ صبا تو چھو بھی نہیں گئی ہے یہ نہایت محقق صداقت ہے کہ ہر ایک چیز اپنے اندر ایک ایسی تاثیر رکھتی ہے جس سے وہ خداے تعالیٰ کی غیر متناہی قدرتوں سے اثر پذیر ہوتی رہی سو اس سے ثابت ہوتا ہے کہ خواص اشیاء ختم نہیں ہو سکتی گو ہم ان پر اطلاع پائیں یا نہ پائیں اگر ایک دانہ بخشش اس کے خواص تحقیق کرنے کے لئے تمام فلاسفر اولین و آخرین قیامت تک اپنی دماغی قوتیں خرچ کریں تو کوئی عقلمند ہرگز باور نہیں کر سکتا کہ وہ ان خواص پر احاطہ تام کر لیں سو یہ خیال کہ اجرامِ علوی یا اجرامِ سفلی کے خواص جو قدر بذریعہ علم ہیئت یا طبعی دریافت ہو چکے ہیں اسقدر پر ختم ہیں۔ اس سے زیادہ کوئی بے سمجھی کی بات نہیں :

اب خلاصہ اس تمام مقدمہ کا یہ ہے کہ قانون قدرت کوئی ایسی شے نہیں ہے کہ ایک حقیقت ثابت شدہ کے آگے ٹھہر سکے کیونکہ قانون قدرت خدا تعالیٰ ان افعال سے مراد ہے جو قدرتی طور پر ظہور میں آئے آئندہ آئینکے لیکن کچھ ابھی خدا تعالیٰ اپنی قدرتوں کے دکھانے سے تھک نہیں گیا ہے اور نہ یہ کہ اب قدرت نمائی سے بے زور ہو گیا ہے یا کسی طرف کو کھسک گیا ہے یا کسی خارجی قاصر سے مجبور کیا گیا ہے اور مجبوراً آئندہ کے عجائب کاموں سے دستکش ہو گیا ہے اور ہمارے لئے وہی چند صدیوں کی کار گذاری یا

اُس سے کچھ زیادہ سمجھ لو چھوڑ گیا ہے اس لئے ساری عقل مندی اور حکمت اور فلسفیت اور تعلیم اسی میں ہے کہ ہم چند موجودہ مشہودہ قدرتوں کو جنہیں ابھی صد ہا طور کا اجمال باقی ہے مجموعہ قوانین قدرت خیال کر بیٹھیں اور اُس پر نادان لوگوں کی طرح ضد نہ کریں کہ ہمارے مشاہدات سے خدا تعالیٰ کا فعل ہرگز تجاوز نہیں کر سکتا کیونکہ یہ صرف احقاد دعویٰ ہے جو ہرگز ثابت نہیں کیا گیا اور نہ ثابت کیا جاسکتا ہے ہم نے مانا کہ مذہبِ نبیؐ کا نقیض نہیں ہے مگر یہ آپؐ کیونکہ ہم سے تسلیم کرتے ہیں کہ سب خواصِ نبیؐ پر انسان محیط ہو چکا ہے کیا اس پر کوئی دلیل بھی ہے یا نہ استحکم ہی سے منہ بند کرنا چاہتے ہیں یہ صاف ظاہر ہے کہ اگر تجارب و مشاہدات جو اتنا قلمبند ہو چکے ہیں صحیح اور کامل ہوتے تو علوم جدیدہ کو قدم ٹکھنے کی جگہ نہ رہتی حالانکہ آپؐ لوگ بھی کہا کرتے ہیں کہ علوم جدیدہ کا دروازہ ہمیشہ کے لئے کھلا ہے میں سوچ میں ہوں کہ کیونکر ایسی چیزیں کامل اور قطعی طور پر بمقیاس القصدت یا میزان الحق ٹھہر سکتے ہیں جن کے اپنے ہی پورے طور کے انکشاف میں ابھی بہت سی منازل باقی ہیں اور اس پیچ در پیچ معمہ نے یا تک حکما کو حیران اور سرگردان کر رکھا ہے کہ بعض انہیں سے حقائقِ اشیاء کے منہ ہی ہو گئے دمنکرین حقائق کا وہی گروہ ہو جسکو سوسطائی کہتے ہیں، اور بعض انہیں سے یہ بھی کہ گئے کہ اگرچہ خواصِ اشیاء ثابت ہیں تاہم دائمی طور پر ان کا ثبوت نہیں پایا جاتا پانی آگ کو بجھا دیتا ہے مگر ممکن ہے کہ کسی ارضی یا سماوی تاثیر سے کوئی چشمہ پانی کا اس خاصیت سے باہر آجائے۔ آگ لکڑی کو جلا دیتی ہے مگر ممکن ہے کہ ایک آگ بعض موجبات اندرونی یا بیرونی سے اس خاصیت کو ظاہر نہ کر سکے کیونکہ ایسی عجائب باتیں ہمیشہ ظہور میں آتی رہتی ہیں حکما کا یہ بھی قول ہے کہ بعض تاثیرات ارضی یا سماوی ہزاروں بلکہ لاکھوں برسوں کے بعد ظہور میں آتی ہیں جو اوقات اور تیز لوگوں کو بطور خارق عادت معلوم دیتی ہیں اور کبھی کسی کسی زمانہ میں ایسا کچھ ہوتا رہتا ہے کہ کچھ عجائبات آسمان میں یا زمین میں ظاہر ہوتے ہیں جو بڑے بڑے فیلسوفوں کو حیرت میں ڈالتے ہیں اور پھر فلسفی لوگ

اُنکے قطعی ثبوت اور مشاہدہ سے خیرہ اور متدم ہو کر کچھ نہ کچھ تکلفات کر کے طبعی لمیٹ میں اُنکو گھسیٹ دیتے ہیں تا اُن کے قانونِ قدرت میں کچھ فرق نہ آجائے ایسا ہی یہ لوگ ادھر کے ادھر لگا کر اور نئی باتوں کو کسی علمی قاعدہ میں جبراً دھنکا کر گزارہ کر لیتے ہیں جب تک پر وار محجلی نہیں دیکھی گئی تھی تب تک کوئی فلسفی اُسکا قائل نہ تھا اور جب تک متواتر دم کے کٹنے سے دم کٹے کٹے پیدا نہ ہونے لگیں تب تک اس خاصیت کا کوئی فلاسفر اقرار ہی نہ ہوا اور جب تک بعض بعض زمینوں میں کسی سخت زلزلہ کی وجہ سے کوئی ایسی آگ نہ نکلی کہ وہ پتھروں کو پگھلا دیتی تھی بلکہ ٹری کو جلا نہیں سکتی تھی تب تک فلسفی لوگ ایسی خاصیت کا آگ میں ہونا خلافِ قانونِ قدرت سمجھتے رہے جب تک اسپیریٹوں کا آہ نہیں نکلا تھا کس فلسفی کو معلوم تھا کہ عملِ ٹرینس فیوژن ات بلڈ یعنی ایک انسان کا خون دوسرے انسان میں داخل کرنا، قانونِ فطرت میں داخل ہے۔ بھلا اُس فلاسفر کا نام کیا چاہیے جو ایلپیکٹک مشین یعنی بجلی کی کل نہ کٹنے سے پہلے اس بجلی لگانیکے عمل کا قائل تھا۔

فلسفی راجہ شمع بن سخت بینا بود گرچہ بیکن باشد یا بعلی سینا بود
یہ ثابت ہو چکا ہے اور ہمیشہ مشاہدہ میں آتا ہے کہ جو لوگ خواہ مخواہ قانونِ قدرت کے پابند نہ کھاتے ہیں وہ اپنی رائے میں بہمت کچے ہوتے ہیں اگر دنس بنس معتبر اور پختہ عقلمند اور اُن کے ہر تہ آدمی کوئی عجیب بات ہنسی کے طور پر بیان کر دیں مثلاً یہ کہیں کہ ہم ایک پر دار آدمی کو پچشم خود دیکھ آئے ہیں یا ایک پتھر میں سے شہد مترشح ہوتا ہم نے دیکھا کیا بلکہ کھایا ہے یا آسمان سے ہم نے پھول برستے دیکھے اور پھولوں میں سے سونا نکلا یا شاید کوئی واقعہ صحیح ہی پیش آوے جیسے آبلے کے بعض اخباروں میں شائع کیا گیا ہے کہ یورپ کے ایک ملک میں ایک پتھر تیس سو وزنی برسا جس میں ہڈیاں بھی ملی ہیں شاید انکی ہڈیاں ہیں جو چاند کے کمرہ میں رہنے



والے ہیں تو فی الفور فلاسفر صاحب کے دل میں ایک صڑکا سا شروع ہو جائیگا تو یہ صڑکا اور اضطراب اس کمبخت کا اس کے نقصان عقل اور فہم پر صریح شہادت دیتا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ اکثر سرمایہ اس کا ظن ہے کیونکہ کسی قطعی ثبوت میں انسان کبھی تردد نہیں کر سکتا مثلاً اگر کسی زندہ آدمی کو دس بیس آدمی ملے کہیں کہ تو زندہ نہیں بلکہ مرا ہوا ہے تو اس قدر کیا وہ دسہزار آدمی کی شہادت سے بھی اپنی زندگی سے شک میں نہیں پڑیگا بلکہ بیشمار اشخاص کا مجمع بھی اپنے حلفی گواہوں سے اسکو اضطراب میں نہیں ڈالیگا کیونکہ اسکو اپنی زندگی پر پورا پورا یقین ہے۔ یہ بھی دیکھا گیا ہے کہ فلسفہ میں جو واقعی دانا ہیں وہ تجارب فلسفہ پر بہت ہی کم یقین رکھتے ہیں کیونکہ ان کے معلومات وسیع ہیں اور ان کو اپنے فلسفہ کی اندرونی حقیقت معلوم ہے ۔

علامہ شاح قانون جو طبیب حاذق اور بڑا بھاری فلسفی ہے ایک جگہ اپنی کتاب میں لکھتا ہے جو دنیاویوں میں یہ قصے بہت مشہور ہیں جو بعض عورتوں کو جو اپنے وقت میں عقیقہ اور صالحہ تھیں بغیر صحبت مرد کے حمل ہو کر اولاد ہوئی ہے پھر علامہ مہوش بطور رائے کے لکھتا ہے کہ یہ سب قصے افترا پر محمول نہیں ہو سکتے کیونکہ بغیر کسی اصل صحیح کے مختلف افراد اور مذاہب قوموں میں ایسے دعاوی ہرگز فروغ نہیں پاسکتے ہیں اور نہ عورتوں کو جرات ہو سکتی ہے کہ وہ زانیہ ہونے کی حالت میں اپنے حل کی ایسی وجہ پیش کریں جس سے اور بھی ہنسی کرائیں اور ہمیں اس بات سے پرہیز کرنا چاہیڈ کہ خواہ مخواہ ایسی تمام عورتوں پر زنا کا الزام لگائیں جو مختلف ملکوں اور قوموں اور زمانوں میں مستور الحاح گذر چکی ہیں کیونکہ طبی قواعد کے رد سے ایسا ہونا ممکن ہے وجہ یہ کہ بعض عورتیں جو بہت ہی نادر الوجود ہیں باعث غلبہ رجولیت اس لائق ہوتی ہیں کہ انکی ہنی دونوں طور قوت فاعلی و انفعالی رکھتی ہو اور کسی سخت تحریک خیال شہوت سے جنبت میں آکر خود بخود حمل ٹھہرنے کا موجب ہو جائے۔ میں کہتا

ہوں کہ ایسے قصے ہندوؤں میں بھی مشہور ہیں جس طرح ہندی و چھتری خاندان کی انہیں قصوں پر بنیاد پائی جاتی ہے :

غرض یہ خیال ہندوؤں میں بھی پڑنا چلا آتا ہے یاں تک کہ دِگ ویدیا میں لکھا ہے کہ ایک نیک بخت رشی کی لڑکی کو فقط اندر دیوتا کی ہی توجہ سے حمل ہو گیا تھا اور ایسا ہی شمس و قمر سے بھی شرف آریہ کی پاک دامن لڑکیوں کو حمل ہوتا رہا ہے اب ان قصوں اور کہانیوں کو جو کثرت مختلف قوموں میں پائی جاتی ہیں یک مرتبہ مرد و اور ہل سمجھ کر پایہ اعتبار سے ساقط کر دینا حکیمانہ طریق نہیں ہے بلکہ حق تو یہ ہے کہ اگر ان قصوں کو ان کے زوائد سے الگ کر کے دیکھا جائے تو ان کے نیچے وہی ایک دقیق خاصہ علم طبعی کا چھپا ہوا نظر آتا ہے جس کی طرف علامہ نے اشارہ کیا ہے اور اس بات پر ضد نہیں کرنی چاہیے کہ اگر یہ بات کچھ حقیقت رکھتی ہے تو پھر عام طور پر کیوں وقوع میں نہیں آتی کیونکہ اول تو یہ سوانح ایسے نادر الوقوع نہیں ہیں جیسے اجل کے نئے فلسفی انکو خیال کر رہے ہیں بلکہ مختلف قوموں میں اس کے آثار سلسلہ وار چلے آئے ہیں اگرچہ عبرانیوں میں اس کی نظیر بہت پائی جاتی ہیں اور حال کے زمانہ اور اس کے قریب قریب بھی بعض ممالک کی عورتیں حمل دار ہو کر ایسا کچھ بیان کرتی رہی ہیں اب ان سب قصوں کی نسبت گو کسی منکر کی کیسی ہی رائے ہو مگر صرف ان کے نادر الوقوع ہونے کی وجہ سے وہ سب کی سب رد نہیں کی جاسکتی اور ان کے ابطال پر کوئی دلیل فلسفی قائم نہیں ہو سکتی بلکہ اکثر یونانی فلسفی آسمانوں کے ماننے والے اور انہیں میں سے افلاطون اور ارسطو بھی اس بات پر متفق ہیں کہ حادث چیزوں کی مبادی آسمانوں کی حرکتیں اور ان کے مختلف دورے ہیں اسی جہت سے علوی اور منطقی چیزوں کے حکم اور حال مختلف ہوتے ہیں اور اسی بنا پر ان کے مذہب کے رو سے ممکن ہے کہ ایک دور میں ایسی عجائب چیزیں یا عجائب شکلوں کے جانور پیدا ہوں کہ تو دور سابق میں اور نہ دور

مذہب و عقیدت کے اعتبار سے ان کی پیدائش میں یاں لگے یہ ممکن تو نہ ہوں اور ان کی پیدائش میں

لاحق میں اُن کی نظیر پائی جائے غرض نادر الظہور اشیاء کا سلسلہ اس وضع عالم کو لازمی پڑا ہوا ہے۔ اور علامہ موصوف نے اس مقام میں ایک تقریر بہت عمدہ لکھی ہے وہ لکھتے ہیں کہ اگرچہ سب انسان ایک نوع میں ہونے کی وجہ سے باہم مناسب الطبع واقع ہیں مگر پھر بھی اُن میں سے بعض کو نادر طور پر کبھی کبھی کسی زمانہ میں خاص خاص طاقتیں یا کسی اعلیٰ درجہ کی قوتیں عطا ہوتی ہیں جو عام طور پر دوسروں میں نہیں پائی جاتیں جیسے مشاہدہ سے ثابت ہوا ہے کہ بعض نے حال کے زمانہ میں تین سو برس کی زیادہ عمر پائی ہے جو بطور خارق عادت ہے اور بعض کی قوت حافظہ یا قوت نظریہ کمال درجہ کو پہنچتی ہے جو اس کی نظیر نہیں پائی گئی اور اس قسم کے لوگ بہت نادر الوجود ہوتے ہیں جو صد ہا یا ہزاروں برسوں کے بعد کوئی فرد ان میں ظہور میں آتا ہے اور چونکہ عوام الناس کی نظر اکثر امور کثیر الوقوع اور متواتر الظہور پر مرکوز کرتی ہے اور یہ بھی ہوتا ہے کہ عام لوگوں کی نگاہ میں جو باتیں کثیر الوقوع اور متواتر الظہور ہوں وہ بطور قاعدہ یا قانون کے مانی جاتی ہیں اور انہی کی سچائی پر انہیں اعتماد ہوتا ہے اس لئے دوسرے امور جو نادر الوقوع ہوتے ہیں وہ بمقابلہ امور کثیر الوقوع کے نہایت مضحکہ اور مشتبہ بلکہ باطل کے رنگ میں دکھائی دیتے ہیں اسی وجہ سے عوام کیا بلکہ خواص کو بھی اُن کے وجود میں شکوک اور شبہات پیدا ہو جاتے ہیں سو بڑی غلطی جو حکماء کو پیش آتی ہے اور بڑی بھاری ٹھوکر جو انکو آگے قدم رکھنے سے روکتی ہے یہ ہے کہ وہ امور کثیر الوقوع کے لحاظ سے نادر الوقوع کی تحقیق کے درپے نہیں ہوتے اور جو کچھ اُن کے آثار چلتے آتے ہیں اُن کو صرف قصے اور کہانیاں خیال کر کے لپنے سر پرے ٹال دیتے ہیں حالانکہ یہ قدیم سے عادت اللہ ہے جو امور کثیر الوقوع کے ساتھ نادر الوقوع عجائبات بھی کبھی کبھی ظہور میں آتے رہتے ہیں اس کی نظیر بہت ہیں جبکہ اکھٹا موجب تطویل ہے اور حکیم بقراط نے اپنی ایک

طبی کتاب میں چند چشم دید بیماروں کا بھی حال لکھا ہے جو قواعد طبی اور تجربہ اطباء کے رد سے وہ ہرگز قابل علاج نہیں تھے مگر اُن بیماروں نے عجیب طور پر شفا پائی جس کی نسبت اُن کا خیال ہے کہ یہ شفا بعض نادرات اثرات ارضی یا سماوی سے ہے۔ اس جگہ ہم اس قدر اور لکھنا چاہتے ہیں کہ یہ بات صرف نوع انسان میں محدود نہیں کہ کثیر الوقوع اور نادار الوقوع خواص کا اُس میں سلسلہ چلا آتا ہے بلکہ اگر غور کر کے دیکھیں تو یہ دو ہر اس سلسلہ ہر ایک نوع میں پایا جاتا ہے مثلاً نباتات میں سے اک کے درخت کو دیکھو کہ کیسا تلخ اور زمزماک ہوتی ہے مگر کبھی مدتوں اور برسوں کے بعد ایک قسم کی نبات اس میں پیدا ہو جاتی ہے جو نہایت شیریں اور لذیذ ہوتی ہے اب جس شخص نے اس نبات کو کبھی نہ دیکھا ہو اور معمولی قدیمی لہجی کو دیکھتا آیا ہو بیشک اس نبات کو ایک مرطبی کے نفیض سمجھے گا ایسا ہی بعض دوسری نوع کی چیزوں میں بھی دور و دماز عرصہ کے بعد کوئی نہ کوئی خاصہ نادار ظہور میں آ جاتا ہے کچھ تھوڑا عرصہ گزرا ہے کہ منظر گڑھ میں ایسا بکرا پیدا ہوا کہ جو بکریوں کی طرح دودھ دیتا تھا جب اُس کا شہر میں بہت چر چا پھیلا تو میکالٹ صاحب ڈپٹی کمشنر منظر گڑھ کو بھی اطلاع ہوئی تو انہوں نے یہ ایک عجیب امر قانون قدرت کے برخلاف سمجھ کر وہ بکرا اپنے روبرو منگوا یا چنانچہ وہ بکرا جب اُنکے روبرو دھا گیا تو شاید قریب ڈیڑھ سیر دودھ کے اُس نے دیا اور پھر وہ بکرا بحکم صاحب ڈپٹی کمشنر عجائب خانہ لاہور میں بھیجا گیا تب ایک شاعر نے اُس پر ایک شعر بھی بنایا اور وہ یہ ہے شعر

منظر گڑھ جہاں ہے میکالٹ صاحب عالی یہاں تک فضل باری ہے کہ بکرا دودھ دیتا ہے

اُس کے بعد تین مہتر اور ثقہ اور معزز آدمی نے میرے پاس بیان کیا کہ ہم سب چشم خود چند مردوں کو عورتوں کی طرح دودھ دیتے دیکھا ہے بلکہ ایک نے اُن میں سے کہا کہ میری علی نام ایک سیرکار کا ہمارے گاؤں میں اپنے باپ کے دودھ سے ہی

پرورش پالا تھا کیونکہ اس کی ماں مر گئی ایسا ہی بعض لوگوں کا تجربہ ہے کہ کبھی ریشم کے کیڑے کی مادہ بنے نہ کے انڈے دیتی ہیں اور ان میں سے نیچے نکلتے ہیں بعض نے یہ بھی دیکھا کہ چوہا مٹی خشکے پید ا ہوا جس کا آدھا دھڑ تو مٹی تھی اور آدھا چوہا بن گیا حکیم فاضل قرشی یا شاید علامہ نے ایک جگہ لکھا ہے کہ ایک بیمار ہم نے دیکھا جس کا کان مٹوٹ ہو کر برہ ہو گیا تھا پھر کان کے نیچے ایک ناسور سا پیدا ہو گیا جو آخر وہ سوراخ سے ہو گئے اُس سوراخ کی راہ سے وہ برابر نکلے لیتا تھا گو یا خدائے اُسکے لئے دوسرا کان عطا کیا ان دونوں طیبوں میں سے اور غالباً قرشی نے خود اپنی اڈی میں سوراخ ہو کر اور پھر اُس راہ سے مدت تک براز یعنی پاخانہ اُتے رہنا تحریر کیا ہے جالینوس سے سوال کیا گیا کہ انسان آنکھوں کی راہ سے سُن سکتا تھا اس نے جواب دیا کہ ہنوز تجربہ شہادت نہیں دیتا۔ لیکن ممکن ہے کہ کوئی ایسی حرکت کانوں اور آنکھوں کی مخفی ہو جو کسی ہاتھ کے عمل سے یا کسی سادی موجب سے ظہور پذیر ہو اس خاصیت کے ظہور کا موجب ہو جائے کیونکہ ابھی علم استدراک خواص ختم نہیں ڈاکٹر برنی اُس نے اپنے سفر نامہ کشمیر میں پیر پچال کی چڑھائی کی تقریب بیان پر بطور ایک عجیب حکایت کے لکھا ہے جو ترجمہ کتاب مذکور کے صفحہ ۸۰ میں درج ہے کہ ایک جگہ پتھر دس ہلانے جلانے سے ہم کو ایک بڑا سیاہ بچھو نظر پڑا جس کو ایک نوجوان مغل نے جو میری جان پہچان والوں میں سے تھا اٹھا کر اپنی مٹھی میں دبایا اور پھر میرے نوکر کے اور میرے ہاتھ میں دیدیا مگر اُس نے ہم میں سے کسی کو بھی نہ کاٹا اُس نوجوان سوار نے اُس کا باعث یہ بیان کیا کہ میں نے اسپر قرآن کی ایک آیت پڑھ کر پھونک دی ہے اور اسی عمل سے اکثر پھوٹوں کو پکڑ لیتا ہوں۔ اور صاحب کتاب فتوحات و نصوص جو ایک بڑا بھارنامی فاضل اور علوم فلسفہ و تصوف میں بڑا ماہر ہے وہ اپنی کتاب فتوحات میں لکھتا ہے کہ ہمارے مکان پر ایک فلسفی اور کسی دوسرے کی خاصیت احراق آگ میں کچھ

بحث ہو گا اس دوسرے شخص نے یہ عجیب بات دکھلائی کہ فلسفی کا ہاتھ اپنے ہاتھ میں لیکر گولی
 کی آگ میں جو ہمارے سامنے مجرمین پڑی ہوئی تھی ڈال دیا اور کچھ عرصہ پنا اور فلسفی کا ہاتھ
 آگ پر رہنے دیا مگر آگ نے ان دونوں ہاتھوں میں سے کسی پر ایک ذرا بھی اثر نہ کیا اور
 راقم اس رسالہ نے ایک درویش کو دیکھا کہ وہ سخت گرمی کے موسم میں یہ آیت قرآنی پڑھ کر
 وَإِذَا بَطِشْتُمْ بَطِشْتُمْ جَبَّارِينَ زبور کو پکڑ لیتا تھا اور اس کی نیش زنی سو بجلی
 محفوظ رہتا تھا اور خود اس راقم کے تجربہ میں بھی تاثیرات عجیبہ آیت قرآنی کی آپکی ہیں جسے
 عجائبات قدرت حضرت باری جل شانہ معلوم ہوتے ہیں۔ غرض یہ عجائب خانہ دنیا کا بیشما
 عجائبات سے بھرا ہوا ہے جو دانا اور شریف حکیم گدڑی میں انہوں نے اپنے چند محدود
 تجربہ کا نام خدا تعالیٰ کا قانون قدرت رکھیں مگر ان کے مقلد باعث اپنی خامی اور
 ناتمامی کے سخت درجہ پر قانون قدرت کے قائل بلکہ غلام پائے جاتے ہیں سو یہ اسی
 مثل کا مصداق ہے کہ درپردہ شیرینی بسیار است لیکن پس گرمی دار است۔ بالخصوص
 اس زمانہ کے نوآموز لوط کوں میں قانون قدرت کا خیال ابھی حد سے بڑھ گیا ہے اکثر نقید
 اور آوارہ طبع اور لمہانہ طبیعت کے آدمی ان کم فہم لوط کوں کو بگاڑتے جاتے ہیں جن کی
 نادانی اور سادہ لوحی رحم کے لائق ہے یہ لوگ نہیں سمجھتے کہ اگر خواص قدرتیہ کا خاتمہ
 ہو چکا ہے تو اس کا یہ لازمی نتیجہ ہونا چاہیے کہ آئندہ خواص جدیدہ ظہور میں نہ آویں
 اور اگر ابھی خاتمہ نہیں ہوا اور نئے انکشافات اور تازہ معلومات کے کھلنے کی امید
 تو پھر کیوں ایک نئی بات کو سنتے ہی بکری کی طرح انکاریں گردن ہاویں خدا نے ان کو
 یہ سمجھ نہیں دی کہ عجائبات الہی کا میدان جو رنگارنگ اور بے انتہا چشموں اور کھوکھوں اور
 آبشاروں سے آبشاری پودہ نفس لطفہ انسان کے لئے پڑ رہا ہے وہ کیونکہ تجارب محدودہ
 کی طرف تنگ میں سما سکتا ہے اور اگر ایسا فرض بھی کر لیا جائے کہ خدا تعالیٰ کی
 قدیم اسی حد تک ختم اور خچ ہو چکی ہیں جو ہمیں معلوم ہے تو پھر اس سے کیونکہ
 خدا تعالیٰ کا اپنی ذات اور اپنی قدرتوں اور اپنی حکمتوں میں بے انتہا ہونا قائم رہتا

صاحب محدود معلومات بے آزار نہیں کیا اور وہ اس بات کو بہت بے شرمی
 اور گستاخی سمجھتے رہے ہیں کہ اپنے

ص ۵۵

کو کہوں

ہے اُس کی غیر محدود حکمتوں اور قدرتوں کو سمجھنے کے لئے یہی تو ایک راہ ہے کہ ایک ذرہ کے موافق بھی اگر کوئی چیز ہو تو اُس پر اگر تمام انسانی عقلیں قیامت تک غور کریں تو اُس کے عجائبات کی یہ تک نہیں پہنچ سکتیں کیا جس نے یہ پُر بہار آسمان جو ہر ماہ اور ستاروں کے چراغوں سے سج رہا ہے اور یہ رشک گلزار زمین جو رنگارنگ مخلوقات سے آباد ہو رہی ہے بغیر ایک ذرہ مشقت اٹھانے کے صرف اپنے ارادہ سے پیدا کر دیا اُس کی قدرتوں کا کوئی انتہا پاسکتا ہے اور یہ بات نہایت ظاہر و بدیہی ہے کہ جب تک علوم و خواص جدیدۃ الظہور کی اس عالم بے ثبات کے ساتھ دم مگمی ہوئی ہے تب تک کوئی دانا اپنے معلومات محدودہ و محدودہ کو قانون قدرت کے نام سے موسوم نہیں کر سکتا اور خود ہمیں اپنی اس غیر مستقل اور ادبائشانہ عادت سے شرمندہ ہونا چاہیے کہ اول ہم کسی بات کے عدم امکان پر ایسا سخت اصرار کریں۔ کہ گویا خدائے تعالیٰ کو اُس کی خدائی کے کاموں سے ہی جواب دیدیں اور پھر اُسی بات کا وقوع اور ظہور اور ثبوت دیکھ کر اُسی منہ سے یہ کمنا شروع کر دیں کہ ہاں یہ قانون قدرت میں ہی داخل ہے ایسے لوگ جن میں فطرتی طور پر مادہ حیا کا کم پایا جاتا ہے وہ اگر یہ سیرت اختیار رکھیں تو انہیں کچھ مضائقہ نہیں لیکن اگر ایک باعزت اور باتہذیبِ بابرست جضلمین یہ طریقہ شراذ اختیار کرے جو اُسے بیسیوں مرتبہ سخت انگاروں کے بعد اقرار کرنا پڑے تو البتہ افسوس کا مقام ہے بعض کہتے ہیں کہ اگر ہم اپنے مجربات و مشاہدات کا اعتبار نہ کریں تو پھر سب علوم ضائع ہو جائیں گے مگر میں اس کے جواب میں مجھ کو اس دُعا کے کہ اسے خدا قادر مطلق ان کو حقیقت شناسی کی کچھ بخش اور کیا کہ سکتا ہوں۔ کیا خواص جدیدہ کے پیدا ہونے سے پہلے علوم ضائع ہو جایا کرتے ہیں مثلاً آگ با خاصیت متحرق ہے جس کی اس خاصیت کو بار بار ہم تم آزما چکے ہیں بلکہ یہ خاصیت ہمارے مجربات و مشاہدات متواترہ میں سے ہے مگر با اینہم یہ بھی ممکن ہے کہ کوئی ایسی دوا یا رخن پیدا ہو کہ جب وہ کسی عضو یا کسی اور چیز پر لگایا جاوے تو آگ اپنی خاصیت

احراق اسپر ظاہر نہ کر سکے اور یہ بھی ممکن ہے کہ خود آگ میں ہی باذنہ تعالیٰ کسی اندرونی
یا بیرونی حوادث سے یہ صورت پیدا ہو جائے ایسا ہی یہ بھی ممکنات میں سے ہے کہ کوئی
اگر قسم کی آگ زمین سے یا آسمان سے پیدا ہو جو اپنے خواص میں اس آگ سے اختلاف
رکھتی ہو جیسے نار حجاز جس کے نکلنے کی خبر چھ سو باون برس پہلے حضرت نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم نے دی تھی جو صحیح بخاری اور مسلم میں پان سو برس پہلے ظہور سے مندرج
اور شائع ہو چکی تھی۔ غرض صد ہا ایسی صورتیں تاثیرات اضی یا سادی اور موجبات
اندرونی یا بیرونی سے ظہور میں آسکتی ہیں کہ جو ایک چیز کی خاصیت موجودہ مجربہ
میں خلل انداز ہو سکیں اور علوم جدیدہ کا دروازہ جو نہایت وسیع اور غیر متناہی طور پر
کھلا ہوا ہے وہ اسی بنا پر تو ہے۔ میں یہ نہیں کہتا کہ تم بے سمجھے سوچے میری بات کو
اپنی رائے کی بنیاد قرار دو بلکہ میں کہتا ہوں کہ تم خوب جانچو اور پرکھو اور کھوٹے ٹکڑے
میں تمیز کرو اور جو کچھ زمانہ تمہیں دکھلا رہا ہے اُسے اچھی طرح آنکھیں کھولو کہ دیکھو پھر اگر
یہی رائے غالب اور خالق نظر آئے (تو اسے ہمارے ٹکڑے کے نو جوانو!) اُسے
قبول کرو۔

ص ۵۵

لصیحت گوثر کن جاناں از جاناں دست دارند جو انان سعادت مند پند پیر و انار را
میری رائے میں فلسفیوں سے بڑھ کر کسی قوم کی دلی حالت خراب نہ ہوگی خدا میں
اور بندہ میں وہ چیز جو بہت جلد جدائی ڈالتی ہے وہ شوخی اور خود بینی اور متکبری
ہے سودہ اس قوم کے اصول کو ایسی لازم پڑی ہوئی ہے کہ گویا انہیں کے ہتھ میں
آگئی ہے یلوگ خدائے تعالیٰ کی قدرتوں پر حکمانہ قبضہ کرنا چاہتے ہیں اور جس کے
منہ سے اس کے برفلاف کچھ سننے میں اُسکو نہایت تحقیق اور تذلیل کی نگاہ سے دیکھتے
ہیں اور افسوس کا مقام ہے کہ نو خیزوں کے عام خیالات ہی طرف بڑھتے جاتے ہیں
یکسی قوی ذلیل کا اثر نہیں بلکہ ہمارے ٹکڑے کے لوگوں میں بھیڑ یا جال چلنے کا بہت سا مادہ
موجود ہے جس سے تعلیم یافتہ جماعت بھی متشنے نہیں سو اس فطرت اور عادت کے جو لوگ

دراستی

ہیں وہ لوگ بڑی ڈھارس دی والے کو گڑھے میں پڑا ہوا دیکھ کر اس میں کود پڑتے ہیں اور اس سے بڑھکر ان کے ہاتھ میں اور کوئی دلیل نہیں ہوتی کہ یہ فلاں عقلمند کا قول ہے غرض زہر ناک ہوا کے چلنے سے کمزور لوگ بہت جلد ہلاک ہوتے ہیں لیکن ایک روشن دل آدمی جس کی فطرت میں خدائے تعالیٰ نے وسعتِ علمی کی استعداد رکھی ہوئی ہے وہ ایسے خیالات کو کہ خدائے تعالیٰ کے اسرار پر احاطہ کرنا کسی انسان کا کام ہے بغایت درج عقل و ایمان سے دور سمجھتا ہے واقعی جتنا انسان عجائبات غیر متناہیہ حضرت باری جل شانہ پر اطلاع پاتا ہے اتنا ہی غرور اور گھمنڈ اس کا ٹوٹ جاتا ہے اور نئے طالب علموں کی شوخیاں اور بے راہیاں اس کے دل و دماغ سے جاتی رہتی ہیں اور مدت دراز تک ٹھوکریں کھانے کی وجہ سے ابتدائی حالت کے تہ و بالا ہوئے ہوئے خیالات کچھ کچھ رو براہ ہوتے جاتے ہیں جیسے ایک بڑی فلاسفر کا قول ہے کہ میں نے علم اور تجربہ نہیں سچ ہے دریا ئے غیر متناہی علم و قدرت باری جل شانہ کے آنکے ذرہ ناچیز انسان کیا حقیقت ہے کہ دم مارے اوداس کا علم اور تجربہ کیا شے ہے تا اسپر ناز کرے سبحانک لا علم لنا الا ما علمتنا کیا عمدہ اور صاف اور پاک اور خدائے تعالیٰ کی عظمت اور بزرگی کے موافق یہ عقیدہ ہے کہ جو کچھ ناس سے ہونا ثابت ہے وہ قبول کیا جائے اور جو کچھ آئندہ ثابت ہو اس کے قبول کرنے کے لئے آمادہ رہیں اور تجربہ امور مرنانی صفات کا یہ حضرت باری عز و اس کے سب کاموں پر اس کو قادر سمجھا جائے اور امکانی طور پر سب ممکنات قدرت پر ایمان لایا جائے یہی طریق اہل حق ہے جس سے خدائے تعالیٰ کی عظمت و کبریائی قبول کی جاتی ہے اور ایمانی صورت بھی محفوظ رہتی ہے جس پر ثواب پانے کا تمام مدار ہے نہ یہ کہ چند محدود باتیں ماس غیر محدود کے گئے کا ہر نائی جائیں اور یہ خیال کیا جائے کہ گویا اس نے اپنے ازلی ابدی زمانہ میں ہمیشہ اس مقدہ قدرتوں میں اپنی جمیع طاقتوں کو محدود کر رکھا ہے یا اسی حد پر کسی قاصر سے مجبور ہو رہا ہے مگر خدائے تعالیٰ ایسا ہی

۳ میں تزیفات کیس یا تنکس کہ اتوی علم اور تجربہ یہ ہمارا کچھ نہیں بلکہ علم اور تجربہ

۵۶

محدود و القدر تہ ہوتا تو اُس کے بندوں کے لئے بڑے ماتم اور مصیبت کی جگہ تھی وہ عظیم الشان قدرتوں والا اپنی ذات و صفات میں لایدرک و لا انتہا ہے کون جانتا ہے کہ اُس نے پہلے کیا کیا کام کیا اور آئندہ کیا کیا کرے گا تعالیٰ اللہ علواً کبیراً۔ ایک حکیم کا قول ہے کہ اس سے بڑھ کر کوئی بھی مگر ہی نہیں کہ انسان اپنی عقل کے پیمانہ سے باری عز اسمہ کے ملک کو ناپنا چاہے یہ بیانات بہت صاف ہیں جن کے سمجھنے میں کوئی دقت نہیں لیکن بڑی مشکل کی یہ بات ہے کہ دنیا پرست آدمی جس کی نظر دنیا کی مدح و ذم پر لگی ہوئی ہے وہ جب ایک ماٹے اپنی قائم کر کے مشہور کر دیتا ہے تو پھر اُس رائے کا چھوڑنا (خواہ کیسی ہی جوش بیٹہ مخالف رائے نکل آویں) اُس پر بہت مشکل ہو جاتا ہے اور پھر جب ایسے غلط خیالات میں چند نامی عقلاً مبتلا ہو جائیں تو ادنیٰ استعداد کے آدمی ان خیالات کی تقلید کرنا اور بے سوچے سمجھے اُس پر قدم مارنا اپنی عقل مندی ثابت کرنے کے لئے ایک ذریعہ سمجھ لیتے ہیں فلسفی تقلید ہمیشہ اسی طرح پھیلتی رہی ہے کم استعداد لوگ جو بچوں کی سی کمزوری رکھتے ہیں وہ بڑے بابا کا منہ دیکھ کر وہ ہی باتیں کہنے لگتے ہیں جو اُس بزرگ کے منہ سے نکلیں گودہ واقعی ہوں یا غیر واقعی اور صحیح ہوں یا غیر صحیح ان کو اپنی سمجھ تو ہوتی ہی نہیں ناچار وہ کسی نامی صیاد کے ام میں پھنس جاتے ہیں واقعی جتنا انسان تقلید سے نفرت کر کے بھاگتا ہے اتنا ہی تقلید میں بار بار پڑتا ہے ۔

اس جگہ اس بات کا جواب دینا بھی مناسب ہے کہ اگر بامد تو انین ازلیہ وہ ابدیہ میں داخل ہیں یعنی پہلے ہی سے بندھے ہوئے چلے آتے ہیں تو پھر معجزات کیا شے ہمیں سو جانا چاہیے کہ بیشک یہ تو یہ ہے کہ تو انین ازلیہ و ابدیہ سے یا ہوں کہو کہ خدا نے تعالیٰ کے ازلی ارادہ اور اُس کے قضاء و قدر سے کوئی چیز باہر نہیں گو ہم اس پر اطلاع پاویں یا نہ پاویں جفت القلم بجا ہوا کائن

مگر اسی عادتِ آئینہ نے جو دوسرے لفظوں میں قانونِ قدرت سے موسوم ہو سکتی ہے بعض چیزوں کے ظہور کو بعض کے ساتھ مشروط کر رکھا ہے پس جو امور ازلی ابدی ارادہ نے مقدسوں کی دعاؤں اور ان کی برکاتِ انفاس اور ان کی توجہ اور انکی عقدِ ہمت اور ان کے اقبالِ ایام سے وابستہ کر رکھے ہیں اور انکے تصرعات اور ابتہالات پر مرتب کیجاتی ہیں وہ اموجب انہیں شرائط اور انہیں وسائل سے ظہور میں آتے ہیں تب ان امور کو اُس خاص حالت میں مبعرہ یا کامتہ یا نشان یا خارقِ عادت کے نام سے موسوم کرتے ہیں اور اسجگہ خارقِ عادت کے لفظ سے اس شبہ میں نہیں پڑنا چاہیئے کہ وہ کونسا امر ہے جو عادتِ آئینہ سے باہر ہے کیونکہ اس محل میں خارقِ عادت کے قول سے ایک مفہوم اضافی مراد ہے یعنی یوں تو عادتِ ازلیہ وابدیہ خدا کے کریم جلالہ سے کوئی چیز باہر نہیں مگر اُس کی عادت جو عینی آدم سے تعلق رکھتی ہیں دو طور کی ہیں۔ ایک عادتِ عامہ جو روپوش اسباب ہو کر سب پر موثر ہوتی ہیں دوسری عادتِ خاصہ جو تو شرط اسبابِ خاص ان لوگوں سے تعلق رکھتی ہیں جو اسکی محبت اور رضا میں کھوسے جاتے ہیں یعنی جب انسان بجلی خدا کے تعالیٰ کی طرف انقطاع کر کے اپنی عادتِ بشریہ کو استرصاصی کیلئے تبدیل کر دیتا ہے۔ تو خدا کے تعالیٰ اسکی اُس حالتِ مبدلہ کے موافق اس کے ساتھ ایک خاص معاملہ کرتا ہے جو دوسروں سے نہیں کرتا یہ خاص معاملہ نسبتی طور پر گویا خارقِ عادت ہے جسکی حقیقت انہیں پکھلتی ہے جو عنایتِ الہی سے اُس طرف کھینچے جاتے ہیں جب انسان اپنی بشری عادتوں کو جو اس میں اور اس کے رب میں حائل ہیں شوقِ توکلِ الہی میں توڑتا ہے تو خدا کے تعالیٰ بھی اپنی عام عادتوں کو اُس کے لئے توڑ دیتا ہے یہ توڑنا بھی عادتِ ازلیہ میں سے ہے کوئی امر مستحدث نہیں ہے جو موردِ اعتراض ہو سکے گویا قدیم قانونِ حضرتِ احدیت جلالہ اسی طور پر چلا آتا ہے کہ جب کسی عادی انسان کا بھروسہ خدا کے تعالیٰ پر بڑھتا ہے ایسا ہی اُس طرف سے اُوہ ہمت کی قدرتوں کے چمکار اور اُس کی کرنیں زیادہ سے زیادہ اُس پر ٹپکتی ہیں اور جیسے جیسے اُس طرف سے

ایک پاک اور کامل تعلق ہو جاتا ہے ایسا ہی اُس طرف سے بھی کامل اور طیبہ برکتیں ظاہر
 و باطن پڑا رہتی ہیں اور جیسی جیسی محبت الہی کی موجیں عاشق صادق کے دل کو اٹھتی ہیں
 ایسا ہی اُس طرف سے بھی ایک نہایت صاف اور شفاف دریا محبت کا زور شور سے
 چھوٹتا ہے اور دائرہ کی طرح اُس کو اپنے اندر گھیر لیتا ہے اور اپنے الہی زور کو چھینچ کر لگاتار
 پہنچا دیتا ہے اور جیسا یہ امر صاف صاف ہے ویسا ہی ہمارے تجربہ کے مطابق بھی ہے
 ہم تم بھی جیسے جیسے دوستی اور محبت اور اخلاص میں بڑھتے ہیں تو اُس دو طرفہ صفائی
 محبت کی ہی نشانی ہوا کرتی ہے کہ دونوں طرف سے آثارِ خلوص و اتحاد و یگانگت کے ظاہر
 ہوں نہ صرف ایک طرف سے سو ہر ایک دوست اپنے دوست کے ساتھ عوام الناس کی
 نسبت معاملہ خارق عادت رکھتا ہے جب انسان اپنی پہلی زندگی کی نسبت ایک
 ایسی نئی زندگی حاصل کرتا ہے جس کو نسبتی طور پر خارق عادت کہہ سکتے ہیں تو اُسی دم
 وہی قدم خدا اپنی تجلیاتِ نادرہ کے رو سے ایک نیا خدا اُسے لئے ہو جاتا ہے اور
 وہ عادتیں اُس کے ساتھ ظہور میں لاتا ہے جو پہلی زندگی کی حالت میں کبھی خیال میں نہ تھیں
 نہیں آئی تھیں خوارق کی کل جس سے عجائباتِ قدر تیرہ حرکت میں آتی ہیں انسان کی
 تبدیل یافتہ روح ہے اور وہ سچی تبدیلی یا ننگ آثارِ نمایاں دکھاتی ہے کہ بعض اوقات
 ایک ایسے طور سے شورِ محبت دل پر استیلا پکڑتا ہے اور عشق الہی کے پُر زور جذبات اور
 صدق اور یقین کی سخت کششیں ایسے مقام پر انسان کو پہنچا دیتی ہیں کہ اس عجیب
 حالت میں اگر وہ آگ میں ڈالا جائے تو آگ اُس پر کچھ اثر نہیں کر سکتی اگر وہ شیر میں ڈالا
 بھیڑیوں اور بھگوؤں کے آگے پھینک دیا جائے تو وہ اُس کو نقصان نہیں پہنچا سکتا
 کیونکہ اس وقت صدق اور عشق کے کامل اور قوی تجلیات سے بشریت کے خواص کو پھانسیا کر
 کچھ اور ہو جاتا ہے اور جس طرح لوہے کے ظاہر و باطن پر آگ مستولی ہو کر اُس کو پختہ رنگ
 میں لے آتی ہے اسی طرح یہی آتشِ محبت الہی کے ایک سخت استیلا سے کچھ کچھ اس وقت
 غلطی کے خواص ظاہر کرنے لگتا ہے جو اس پر محیط ہو گئی ہے سو یہ کچھ تعجب کی بات نہیں کہ عبودیت پر

ربوبیت کا کامل اثر پڑنے سے اُس سے ایسے خوارق ظاہر ہوں بلکہ تعجب تو یہ ہے کہ ایسے اثر کے بعد بھی عبودیت کی معمولی حالت میں کچھ فرق پیدا نہ ہو کیونکہ اگر لوہا آگ میں تپانے سے کہیں قدر خاصہ آگ کا ظاہر کرنے لگے تو یہ امر سر اسر مطابق قانون ہے لیکن اگر سخت تپانے کے بعد بھی اسی پہلی حالت پر رہے اور کوئی خاصیت جدید اُس میں پیدا نہ ہو تو یہ عند العقل صریح باطل ہے سو فلاسفی تجارب بھی اُن خوارق کے ضروری ہونے پر ثہمات دے رہے ہیں یہ افسانہ نہیں امپر عارفانہ روح لیکر غور کرو کیا بد نصیب وہ شخص ہے جو اسکو افسانہ سمجھے اور غور نہ کرے اسحالت خارقہ کو عارف کامل جو مبتدل ہے خوش شناخت کرتا ہے دنیا اس حالت سے غافل ہے اور انکار کرتی ہے بروہ جو اس مرتبہ تک پہنچا ہے وہ اس یقینی صداقت کے تصور سے سرور میں ہے یہ تجلیات الہیہ کا ایک ذوق بھیر ہے اور اعلیٰ درجہ کا راز معرفت ہے اور انسانی روح کے تعلقاً جو درپردہ اپنے رب کریم سے نہایت نازک اور لایدرک طور پر واقع ہیں وہ اسی نقطہ پر اکٹھے ہیں اور اسی نقطہ پر ایک طرفۃ العین کے لئے بندہ کے ہاتھ خدا کے ہاتھ اور اسکی آنکھیں خدا کی آنکھیں اور اس کی زبان خدا کی زبان کہلاتی ہے اور ربوبیت کی چادر ذرۃ عبودیت پر پڑ کر اسکو اپنے انوار میں متوازی اور اپنی نیر نور موجوں کے نیچے گم کر دیتی ہے۔ فلسفیوں کی پُرخور رو حیں اس انتہائی مرتبہ کے دریافت کرنے کو بے نصیب گئیں اور خدا سے عز وجل نے دل کے غریب اور سادہ لوگوں کو یہ حالتیں دکھادیں اور اُن پر وار و کر دیں و ذلک فضل اللہ یؤتیه من یشاء۔ اب خلاصہ کلام یہ کہ خدا نے تعالیٰ کی ذات میں بہت سی عجائب رحمتیں اور بہت سی نادر و ناداریاں ہیں مگر کھلے کھلے طور پر انہیں پر ظاہر ہوتی ہیں کہ حلوگ اُسی کے ہو جاتے ہیں اور اُسی کے ہو رہتے ہیں اور اُس ایک کے پانے کے لئے بہنوں کی جدائی اختیار کرتے ہیں خاک میں گرتے ہیں تا وہ پکڑ لے۔ نام و ننگ مہربان کھودیتے ہیں تا وہ راضی ہو جائے مہربان غصہ لٹا دے بنا و اسرا خانی ہونا

واد خلنا فی عبادک المخلصین آمین +

جنس نام زندگ عزت راز و ملاں نختیم یار آمیز زد مگر بامابہ خاک آمیختیم
دل بدویم از کف جان در دست انداختیم از پے وصل بنگارے جلد ہا نگہ خستیم
اب ہم وہ مباحثہ مذہبی جو مابین ہمارے اور لالہ مرلیہ صاحب ریٹنگ
کے بالموجہ وقوع میں آیا ذیل میں درج کرتے ہیں :-

وہ یہ ہے

اعتراض از طرف لالہ مرلیہ صاحب ریٹنگ ماسٹر

میں نے اس وقت چھ سوال پوچھنے میں جن میں سے پہلا یہ ہے کہ اہل اسلام کا
عقیدہ ہے کہ نبی مجرم دیکھلاتے رہے ہیں۔ چنانچہ حضرت محمد صاحب دہلی اللہ
علیہ السلام نے چاند کے دو ٹکڑے کر کے دونوں آستینوں سے نکال دیا۔ سو
یہ امر قانون قدرت کے برخلاف ہے کہ ایک شے ہزاروں میل لمبی چوڑی یا ہزاروں
میل قطر والی چھ انچ یا ایک فٹ کے سوراخ سے نکل جاوے اور چاند جو ماہواری
گردش زمین کے گرد کرتا ہے وہ اپنی گردش کو چھوڑ کر ادھر ادھر ہو جائے جس سے
انتظام عالم میں ہی فرق آجائے اور پھر علاوہ اس کے سوائے دو چار شخصوں کے
کوئی نہ دیکھے کیونکہ کسی ملک میں مثلاً ہندوستان چین۔ برہما۔ وغیرہ کی تاریخوں
میں اس کا کچھ ذکر نہیں پایا جاتا اس سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ یہ باتیں بالکل
بنادلی ہیں۔ اگر اصلی ہیں تو انکا کیا ثبوت ہے؟

مرلیہ

جواب از مؤلف رسالہ نڈا

بسم اللہ الرحمن الرحیم

ماسٹر صاحب نے جو مجھ پر شق القہ پر اعتراض کیا ہے کہ شق قمر ہونا خلاف عقل

۶۱
ہے اور دوسرے یہ کہ آستین میں سے چاند کا دو ٹکڑے ہو کر نکل جانا صریح عقل کے
برخلاف ہے اس کے جواب میں واضح ہو کہ یہ اعتراض کہ کیونکہ چاند دو ٹکڑے ہو کر آستین
میں سے نکل گیا تھا یہ سراسر بے بنیاد اور باطل ہے کیونکہ ہم لوگوں کا ہرگز یہ اعتقاد
نہیں ہے کہ چاند دو ٹکڑے ہو کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی آستین میں سے نکلا
تھا اور نہ یہ ذکر قرآن شریف میں یا حدیث صحیح میں ہے اور اگر کسی جگہ قرآن یا حدیث میں ایسا
ذکر آیا ہے تو وہ پیش کرنا چاہئے یا ایسی ہی بات کہ جیسے کوئی آریہ صاحبوں پر یہ اعتراض
کرے کہ آپ کے یاں نکھا ہے کہ کہاں دیو جی کی لٹوں سے گنگا نکلی ہے پس جس اعتراض
کی ہمارے قرآن یا حدیث میں کچھ بھی اصلیت نہیں اُس سے اگر کچھ ثابت ہوتا ہے تو
بس یہی کہ ماسٹر صاحب کو اصول اور کتب معتبرہ اسلام سے کچھ بھی واقفیت نہیں
بھلا اگر یہ اعتراض ماسٹر صاحب کا کسی اصل صحیح پر مبنی ہے تو لازم ہے کہ ماسٹر صاحب
اسی جلسہ میں وہ آیت قرآن شریف پیش کریں جس میں ایسا مضمون درج ہے یا اگر
آیت قرآن نہ ہو تو کوئی حدیث صحیح ہی پیش کریں جس میں ایسا کچھ بیان کیا گیا ہو اور اگر
بیان نہ کر سکیں تو ماسٹر صاحب کو ایسا اعتراض کرنے سے مندم ہونا چاہئے کیونکہ
منصب بحث ایسے شخص کے لئے زیبا ہے جو فریق ثانی کے مذہب سے کچھ واقفیت
رکھتا ہو باقی رہا یہ سوال کہ شوق ماسٹر صاحب کے زعم میں خلاف نقل ہے جس کے انتظام
ملکی میں خلل پڑتا ہے یہ ماسٹر صاحب کا خیال سراسر قلت تدبر سے ناشی ہے کیونکہ
خدا نے تعالیٰ جل شانہ جو کام صرف قدرت نامائی کے طور پر کرتا ہے وہ کام سراسر قدرت کاملہ
کی ہی وجہ سے ہوتا ہے نہ قدرت ناقصہ کی وجہ سے یعنی جس ذات قادر مطلق کو اختیار
اور قدرت حاصل ہے کہ چاند کو دو ٹکڑے کر سکے اُس کو یہ بھی تو قدرت حاصل ہے کہ
ایسے پُر حکمت طور سے فیصلہ نمودار میں لاوے کہ اُس کے انتظام میں بھی کوئی خلل طر
نہ ہو اسی وجہ سے تو وہ سرشب کستی مان اور قادر مطلق کہلاتا ہے اور اگر وہ قادر مطلق نہ ہوتا
تو اس کا دنیا میں کوئی کام نہ چل سکتا ہاں یہ شاعت عقلی آریوں کے اکثر عقائد میں بجا

پائی جاتی ہے جس سے ایک طرف تو ان کے اعتقادات سراسر خلاف عقل معلوم ہوتے ہیں اور دوسری طرف خلاف قدرت و عظمت الہی بھی جیسے روعوں اور اجڑے اصدار عالم کا غیر مخلوق اور قدیم اور نادیدنی ہونا اصول آریہ سماج کا ہے اور یا معمول صریح خلاف عقل ہے اگر ایسا ہو تو پرمیشر کی طرح ہر ایک چیز واجب الوجود ٹھہر جاتی ہے اور خدائے تعالیٰ کے وجود پر کوئی دلیل قائم نہیں رہتی بلکہ کار و بار دین کا سب کا سب ابترا و خلل پذیر ہو جاتا ہے کیونکہ اگر ہم سب کے سب خدا تعالیٰ کی طرح غیر مخلوق اور نادیدنی ہی ہیں تو پھر خدائے تعالیٰ کا ہم پر کونسا حق ہے اور کیوں وہ ہم اپنی عبادت اور پرستش اور شکر گزاری چاہتا ہے اور کیوں گناہ کرنے سے ہم کو سزا دینے کو تیار ہوتا ہے اور جس حالت میں ہماری روحانی مینائی اور روحانی تمام قوتیں خود بخود قدیم سے ہیں تو پھر ہم کو فانی قوتوں کے پیدا ہونے کے لئے کیوں پرمیشر کی حاجت ٹھہری۔

غرض خلاف عقل بات اگر تلاش کرنی ہو تو اس سے بڑھکا اور کوئی بات نہیں جو خدائے تعالیٰ کو اول اپنا خدا کہہ کر پھر اس کو خدائی کے کاموں سے الگ رکھا جائے لیکن جو کام خدائے تعالیٰ کا صرف قدرت سے متعلق ہے اس پر وہ شخص اعتراض کر سکتا ہے کہ اول خدائے تعالیٰ کی تمام قدرتوں پر اس نے احاطہ کر لیا ہو اور اس جگہ یہ بھی واضح رہے کہ مسئلہ شق القمر ایک تاریخی واقعہ ہے جو قرآن شریف میں صریح ہے اور ظاہر ہے کہ قرآن شریف ایک ایسی کتاب ہے جو آیت آیت اس کی بروقت نزول ہزاروں مسلمانوں اور منکروں کو سنائی جاتی تھی اور اسی کی تبلیغ ہوتی تھی اور صد ہا اسکے حافظ تھے مسلمان لوگ نماز اور خارج نماز میں اس کو پڑھتے تھے پس جس حالت میں قرآن شریف میں وارد ہوا کہ چاند دو ٹکڑے ہو گیا۔ اور جب کافروں نے یہ نشان دیکھا تو کہا جادو ہے جیسے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اقتربت الساعة وانشق القمر وان یروا آیتہ یعضوا ویقولوا سحر مستمرا تو اس صورت میں اس وقت کے منکرین بلا لازم تھا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے مکان پر جاتے اور کہتے کہ

آپ نے کب اور کس وقت چاند کو دو ٹکڑے کیا اور کب اس کو ہم نے دیکھا لیکن جس حالت میں
بعد مشہور اور شائع ہونے اس آیت کے سب مخالفین چپ رہے اور کسی نے دم بھی مارا
توصاف ظاہر ہے کہ انہوں نے چاند کو دو ٹکڑے ہوتے ضرور دیکھا تھا تب ہی تو ان کو
چون و چرا کر نیکی گنجائش نہ رہی غرض یہ بات بہت صاف اور ایک راست طبع محقق
کے لئے بہت فائدہ مند ہے کہ قرآن شریف میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کوئی جھوٹا معجزہ بجا لاپنے مخالفوں کی گواہی کے لکھ نہیں سکتے تھے اور اگر کچھ جھوٹ
لکھتے تو ان کے مخالف ہم عصر اور ہم شہر اُس زمانہ کے اُسے کب پیش جانے دیتے تھے
علاوہ اسکے سوچنا چاہیئے کہ وہ مسلمان لوگ جن کو یہ آیت سنائی گئی اور سنائی جاتی
تھی وہ بھی تو ہزاروں آدمی تھے اور ہر ایک شخص اپنے دل سے یہ حکم گواہی پاتا ہے کہ
اگر کسی پیر یا مرشد یا پیغمبر سے کوئی اعتراض دروغ اور افتراء ظہور میں آوے تو سارا عقدا
ٹوٹ جاتا ہے اور ایسا شخص ہر ایک شخص کی نظر میں برا معلوم ہونے لگتا ہر صورت
میں صاف ظاہر ہے کہ اگر یہ معجزہ ظہور میں نہیں آیا تھا اور افتراء محض تھا تو چاہیئے تھا
کہ ہزار مسلمان جو آنحضرت پر ایمان لائے تھے ایسے کذب صریح کو دیکھ کر ایک نوحہ
سارے کے سارے مُرد ہو جاتے لیکن ظاہر ہے کہ ان باتوں میں سے کوئی بات بھی
ظہور میں نہیں آئی پس اس سے ثابت ہوتا ہے کہ معجزہ شق القمر ضرور وقوع میں آیا تھا
ہر ایک منصف اپنے دل میں سوچ کر دیکھ لے کہ کیا تاریخی طور پر یہ ثبوت کافی نہیں ہے
کہ معجزہ شق القمر اسی زمانہ میں بجا آئے نہ اس وقت مخالفین قرآن شریف میں لکھا گیا اور شائع
کیا گیا اور پھر سب مخالف اُس مضمون کو منکر چپ رہے کسی نے تحریر یا تقریر سے انکار
بد نہ کیا اور ہزاروں مسلمان اُس زمانہ کے رویت کی گواہی دیتے رہے اور یہ بات ہم مکرر لکھنا
چاہتے ہیں کہ قدرت اللہ پر اعتراض کرنا خود ایک وجہ سے انکارِ خدا تعالیٰ ہے
کیونکہ اگر خدا تعالیٰ کی قدرت مطلقہ کو نہ مانا جائے اور حسب اصول تاسخ از صحاح
یعنی عقدا درکھا جائے کہ جب تک زید نہ مرے بکر نہ مرے پیدا نہیں ہو سکتا اس صورت

میں تمام خدائی اُس کی باطل ہو جاتی ہے بلکہ اعتقاد صحیح اور حق ہی ہے کہ پریشکر کو رب تعالیٰ کا اور قادر مطلق تسلیم کیا جائے اور اپنے ناقص ذہن اور نامتام تجربہ کو قدرت کے بے انتہا اسرار کا محکم امتحان نہ بنایا جائے ورنہ ہمہ دانی کے دعوے پر اس قدر اعتراض وارد ہونگے اور ایسی خجالتیں اٹھانی پڑیں گی کہ جن کا کچھ ٹھکانا نہیں انسان کا قاعدہ ہے کہ جو بات اپنی عقل سے بلند نہ دیکھتا ہے اُس کو خلاف عقل سمجھ لیتا ہے حالانکہ بلند تر عقل ہونا شے دیگر ہے اور خلاف عقل ہونا شے دیگر۔ بھلا میں ماسٹر صاحب کے پوچھتا ہوں کہ خدا کے تعالیٰ اس بات پر قادر تھا یا نہیں کہ جس قدر اب جرم فحش ہو تو مخصوص ہے اس سے آدمی سے بھی کام لے سکتا اور اگر قادر نہیں تو آپس پر عقلی دلیل جو عند العقل تسلیم ہو سکے کو نسی ہے اور کس کتاب میں لکھی ہے تو جو حالات میں مجرہ شوق الفحش میں یہ بات مانو ذہے کہ ایک ٹکڑا اپنی حالت معہود پر رہا اور ایک اُس سے الگ ہو گیا وہ بھی ایک یا آدھ منٹ تک یا اس سے بھی کم تو اس میں کو نسا استبعاد عقلی ہے اور بضر محال اگر استبعاد عقلی بھی ہو تو ہم کہتے ہیں کہ عقل ناقص انسان کی ہر ایک کام ربانی تک پہنچ سکتی ہے بھلا آپ ہی بتادیں کہ یہ مشا جو آپ کے اصول کے رو سے امتیاز تھ پر کاش میں پنڈت دیا نند صاحب نے لکھا ہے کہ روح انسانی اوس کی طرح کسی گھاس پات وغیرہ پر گر گئی ہے پھر اُس کو کوئی عورت کھا لیتی ہے اس سے بچہ پیدا ہوتا ہے یہ کس قدر عقل کے برخلاف اور تمام اہل علم اور فلاسفہ کی تحقیق کے مخالف ہے چنانچہ کیونکہ ظاہر ہے کہ بچہ صرف عورت ہی کی منی سے پیدا نہیں ہوتا بلکہ عورت اور مرد دونوں کی منی سے پیدا ہوتا ہے اور اس کے اخلاق روحانی بھی صرف ماں سے مشابہت نہیں رکھتے بلکہ ماں اور باپ دونوں سے مشابہت رکھتے ہیں تو پھر یہ اعتقاد کس قدر نامعقول اور خلاف عقل ہے کہ گویا ایک عورت کی غذا میں

۶۹

جو حاشیہ لادرید ہر صاحب ڈرائنگ ماسٹر نے چند حصوں میں مایع نشہ کے جلد بحث میں نہیں رقمہ سالہذا کا حق تھا کہ پہلے اپنا اعتراض پیش کرے وقت کو ناحق ضائع نہ کرے لکھا لایا ناچ

ہی وہ روح مخلوط ہو کر کھائی جاتی ہے اور مرد اس سے محروم رہ جاتا ہے پھر سوچنا چاہیئے کہ کیا روح کوئی جسم کی قسم ہے کہ جسم سے مخلوط ہو جاتی ہے دیکھو کس قدر یہ اصول بعید از عقل ہے ماسوا اس کے زمین کے نیچے سے ہزاروں جانور زندہ نکلتے ہیں اور بہت سی چیزوں میں سیکڑوں برسوں کے بعد کیڑے پڑ جاتے ہیں ان چیزوں میں کہاں سے اور کس راہ سے روح آ جاتی ہے غرض اگر آپ یہ دعویٰ نہ کرتے کہ جو ام بظاہر برتر از عقل معلوم ہو وہ خدائے تعالیٰ کی قدرت سے بعید ہے تو ہمیں کچھ ضرور نہ تھا کہ آپ پر اعتراض کرتے لیکن اب تو ماسٹر صاحب آپ پر فرض ہو گیا کہ اول اپنے گھر کی باتوں کو جو صریح خلاف عقل معلوم ہوتی ہیں عقل کے رو سے ثابت کر لیں پھر کسی دوسرے پر اعتراض کریں بھلا جس حالت میں آپ کے نزدیک روح بھی ایک باریک جسم ہے جو اس یعنی شبنم کی طرح ہو کر آسمان سے گرتی ہے

بقیہ حاشیہ۔ سلسلہ کے بحث کے متعلق ایک فضول جھگڑا شروع کر دیا اور چند سطریں مندرجہ ذیل لکھ کر اور اپنے دستخط کر کے جلسہ عام میں ایک بڑے جوش سے پڑھیں اور وہ یہ ہیں۔
آج پہلے اسکے کہیں کوئی نیا سوال پیش کروں مرزا صاحب کی پہلے روز کی تقریر میں سے وہ حصہ جو انہوں نے فرمایا ہے کہ ستیا یوہ پرکاش میں لکھا ہے کہ رو میں ادس وغیرہ پھیلتی ہیں اھ عورتیں کھاتی ہیں تو آدمی پیدا ہوتے ہیں پیش کرتا ہوں یہ ستیا یوہ پرکاش میں کسی جگہ نہیں اگر ہے تو ستیا یوہ پرکاش میں دیتا ہوں اس میں سے نکال کر دکھلا دیں تاکہ سچ اور جھوٹ کی نرتی لوگ کر لیں۔ ۱۲ مارچ ۱۸۸۷ء عمید صر ڈرائنگ ماسٹر۔

اسکے جواب میں اول تو میں نے یہ کہا کہ پہلے روز کی تقریر اسی روز کے ساتھ ختم ہوئی آپ پر لازم تھا کہ اسی روز جبکہ شروع کرتے اب یہ کیونکر اس جلسہ بحث میں شریک کیے گا مگر نہیں بلکہ اذقیل۔ شے کے بعد از جنگ یاد آیا ہے اگر آپ کو چار روز کی بات اب جاکر سوچی ہے تو آپ بروقت شائع کرنے اپنے مضمون کے بطور خود نکھیں کہ یہ جو اذقیل ہے پھر دیکھا جائیگا۔ اور میں اب بھی کتاب نکال کر دکھلا دیتا لیکن مجھے وہ پتہ یاد نہیں اور نہ میں ناگری پڑھ سکتا ہوں

تو آپ پر یہ بھی سوال وارد ہوگا کہ انڈے میں جب بچہ مری جاتا ہے تو وہ کس راہ سے نکل جاتی ہے اور پھر جب اس لاش یا میت میں اندری اندر کیڑے پڑ جاتے ہیں تو وہ کس راہ سے آتے ہیں پانی کے کیڑے اور ہوا کے کیڑے اور پھلوں کے کیڑے کس اوٹ سے پیدا ہوتے ہیں ہر ایک منصف سمجھ سکتا ہے کہ یہ بات کہنا کہ یا مہرِ خلقت عقل ہے اس شخص کے لئے حق پہنچتا ہے کہ جس نے اوّل اپنے گھر کی صفائی کر لی ہو۔ لیکن درحقیقت عقائد اسلام میں تو ایک بات بھی خلاف عقل پائی نہیں جاتی ہے بعض امور دقیقہ برتر از عقول ناقصہ ہیں جو کمال معرفت کی حالت میں منکشف ہو جاتے ہیں مگر آپ کے مذہب میں تو ہزاروں باتیں خلاف عقل اور خلاف شانِ الوہیت پائی جاتی ہیں تو پھر آپ دوسروں پر کیونکر اعتراض کر سکتے ہیں پس اسی قدر کافی ہے۔

بقیہ حاشیہ۔ یہ سب عزرات منکر ماسٹر صاحب نے سراسر مکارہ کی راہ سے اسی پر ضد کرنا شروع کیا کہ جب تک اس کا تصفیہ ہو لے دوسری گفتگو نہیں کر سکتے اس پر مولوی الہی بخش صاحب کیل نے بھی انہیں بہت سمجھایا کہ اس موقع پر چند مشقہ فتوؤں کو لے بیٹھنا بیجا ہے آج کے دن کچ ہی کی بحث ہونی چاہیئے بھلا اتنی بڑی کتاب جس کا پتہ مقام خاص یاد نہیں اگر کسی سے پڑھائی بھی جائے تو کیا دو چار روز سے کم میں ختم ہو سکتی ہے اسکے جواب میں لالہ صاحب نے مذہب کو ان کو فرمایا کہ کیا آپ عدالتوں میں ایسی ہی دکائیں کیا کرتے ہیں یہ رعایت کی بات ہے غرض جب سمجھا گیا کہ خدا نے ماسٹر صاحب کی کچھ ایسی ہی سمجھ رکھی ہے کہ وہ بہر حال اپنے اٹلے کو یہ ہمارا دوسرے کے سیدھے کو الٹا خیال کرتے ہیں تو قصہ کو تاہ کرنے کی غرض سے انکو کہا گیا کہ جب ہم یہ بحث شروع کریں گے تو اس مقام پر ستیارتھ پرکاش کا حوالہ بھی ضرور رکھ دیں گے چنانچہ ماسٹر صاحب نے جہتاً اقرار تحریری دکھا لیا تب تک صبر نہ آیا سو آج وہ روز ہے جو ہم اس وعدہ کو پورا کریں اور دیکھیں کہ ماسٹر صاحب کتنا انسانی غیرت کو کام میں لا کر شرمندہ اور مغفل ہوتے ہیں۔

لیکن اڈل اس بات کا کھول دینا نا اسی ضروری ہے کہ جس حالت میں ستیارتھ پرکاش میں وہ مضمون

ماسٹر صاحب کا جواب الجواب مع سسکی رو کے

قولہ۔ مہر صاحب میرے سے حدیث یا آیت مانگتے ہیں اور ساتھ ہی قرآن کی آیت تحریر فرما کر اقرار کرتے ہیں کہ قرآن کے دو ٹکڑے حضرت نے کیئے ۛ

اقبول۔ صاحب من میں نے چاند کے دو ٹکڑے ہونے پر تو آپ کی کسی آیت یا حدیث کی سند نہیں مانگی بلکہ ایک ادنیٰ استعداد کا اُردو خواں بھی میرے جواب کو پڑھ کر سمجھ سکتا ہے کہ میں نے تو آپ کی یہ ثبوت مانگا تھا کہ قرآن شریف یا حدیث میں کہاں لکھا ہے کہ چاند دو ٹکڑے ہو کر زمین پر گر پڑا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی آستینوں میں سے اُس کو نکال دیا سو آپ نے اس کا کچھ ثبوت نہ دیا ۛ

قولہ۔ میرا سوال تھا کہ جوابات خلاف قانونِ قدرت ہے (یعنی شق القمر) وہ کس طرح ہو سکتی ۛ

بقیہ حاشیہ۔ جس کا حال دیا گیا تھا وہ درج تھا تو پھر کیوں ماسٹر صاحب نے اس کے اندراج سے حقائق انکار

کیا اور اُس کے مطالبہ میں اس قدر بھی ضد کی کہ بہت سے وقت کو کھو یا جس سے ہمارا حق بالمقابل تعرض کر نیکا بہت ساضائع ہو اور اس کا سبب تین میں سے ایک سے زیادہ کہ ابھی ماسٹر صاحب کو اپنے نہ ہب کی کتابوں کی کچھ خبر ہی نہیں صرف دیکھا دیکھی بحث کر نیکا شروع ہو گیا ہے۔ یاد دہرا سبب یہ بھی ہو سکتا ہے

کو خبر تو تھی لیکن خیانت کی راہ سے دوسروں کو ہلکانے اور دھوکا دینے کے لئے ایک نامہ حق کو چھپا نا چاہا ہے۔ یا یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ اس قسم کے جھوٹے اور فتنہ سائل کا حتی الوسع لوگوں کے روبرو ظاہر نہ کرنا

پنڈت میانند کی طرف سے بطور سیاست فمائش ہے جب کہ اپنے پیروں کو بے ہیں اور یہاں ہی سبب قرین قیاس ہے اور یہی وجہ تھی کہ ماسٹر صاحب نے اپنا تمام جوش اسی میں خپ کر کیا کہ ایسا نامہ لائق مضمون اور اہل اہل

خیال متیار تھ پڑا کشیں ہرگز نہیں ہے اور نہ پنڈت دیانند صاحب کی شان کے لائق ہے کہ ایسی محقق باتیں اُن کے قلم سے نکلیں مگر شکر ہے کہ افرچر پڑا گیا اور ابھی ماسٹر صاحب کو بھی معلوم رہے کہ پنڈت صاحب کی ایک نئی غلطی نہیں بلکہ ان کی اکثر تحریریں ایسی ہی ہیں کہ جنکو قلم لکھنا چاہیے ان کی فطرت ہی

۱۵

۲۵

اقول۔ بیشک اس قدر حصہ آپ کے سوال کا تو بہت صحیح اور درست ہے کہ خلاف قانون قدرت ازلی وابدی کوئی بات ظہور میں نہیں آتی لیکن ساتھ اسکے یہ دعویٰ آپ کا کہ اس قانون ازلی وابدی پر انسانی عقل نے احاطہ نام کر لیا ہے اور پھر اس خیال باطل کے رو سے شق القمر پر اعتراض کرنا یہ بالکل غلط اور سرسراستہ سمجھ کا پھیر ہے عقل مندی یہ ہے کہ قانون قدرت جو ہنوز انسانی دفتروں میں غیر مکمل ہے اسکو ہمیشہ عجائبات جدیدہ الظہور کا تابع رکھنا چاہیئے نہ کہ جو عجائبات خواص عالم نے نئے کھلتے جائیں اُن کو باوجود ثبوت کے اسوجہ سے رد کر دیں کہ جو کچھ آج تک ہمیں معلوم ہے یہ اُس سے زائد امر ہے اس سے زیادہ تر کونسی فضول گوئی اور بے سمجھی ہوگی کہ اپنے چند روزہ اور محدود اور مشتبہ تجربہ کو خدا کے تعالیٰ کا مکمل قانون قدرت خیال کر بیٹھیں اور پھر جو آئندہ اسرار کھلتے جائیں ان کو اس بنا پر خلافت قانون قدرت سمجھ لیں کہ وہ ہمارے معلومات سابقہ سے

بقیہ حاشیہ۔ کچھ ایسی درجہ تھی کہ باریک باتوں تک تکلیف نہیں پہنچ سکتی تھی اور خالص اور منشوش دلائل میں فرق نہیں کر سکتے تھے ہاں بعض اوقات پیچھے سے دلت گذرنے کے بعد کچھ بھی جانتے تھے کہ ہم نے غلطی ہوئی مگر وہ سمجھنا کچھ اپنی لیاقت سے نہیں بلکہ لوگوں کے اعتراضات بارش کی طرح چاروں طرف سے برس کر تہہ کرتے تھے اور اسی نقصان فہم کی وجہ سے پرتہ پانہ کا اپنی تمام زندگی میں یہ طریق رہا ہے کہ اول ایک بات کا دعویٰ کرنا کہ یہ مسئلہ دید کا ہے اور ہمارے دیدوں میں یوں ہی دکھا ہے اور پھر اسکو کسی رسالہ وغیرہ میں چھپوا دینا اور پھر جو وقت دانشمند لوگ اس پر اعتراض کر کے اسکا باطل ہونا کھول دیں اور لا جواب کر دیں تو پھر اس مسئلہ سے گریز کرنا اور یہ عند پیش کر دینا کہ جو کچھ لکھا گیا ہے وہ ہمارا تصور نہیں ہے بلکہ سو کتاب ہے چنانچہ پہلا انکوائے اپنی ستیارتھ پر کاش میں جو دید بھاش کے مشترک کرنے سے پہلے لکھی گئی ہے صفحہ ۴۴ میں لکھا تھا کہ پتھروں میں سے جو کوئی جیتا ہوا مسکا ترپن دکوے اور جتنے مر گئے ہوں اُن کا تصور کر کے اور اس پر چند فوائد اور دلائل بھی بیان کیئے تھے لیکن پھر مدت کے بعد انہوں نے اشتہار دیا کہ یہ سو کتاب ہے گویا کتاب نے اپنی طرف سے ایک صفحہ مع دلائل و فوائد لکھ مارا اور پرتہ پانہ

زیادہ ہیں مجھے یقین ہے کہ آپ نے اس رسالہ کے مقدمہ مذکورہ بالا کو پڑھ کر سمجھ لیا ہوگا کہ قانون قدرت کیا چیز ہے اور کس حالت میں کسی امر کو کہہ سکتے ہیں کہ یہ خلاف قانون قدرت ہے اور آپ نے اب تک اس مقدمہ کو غور کر کے نہیں دیکھا تو میں آپ کو توجہ دلاتا ہوں کہ آپ غور سے اس مفید مقام کو پڑھیں کیونکہ ان علمی نکات کے جانے بغیر آپ قانون قدرت کی حقیقت نہیں سمجھ سکتے۔

قولہ شق القمر سے انتظام عالم میں فتور واقع ہو جاتا ہے۔

اقول۔ اگر کسی کی خود اپنی عقل میں فتور نہ ہو تو سمجھ سکتا ہے کہ کسی چیز کے ایک نئے خاصہ کا ظہور میں آنا اسکے پہلے خاصہ کے ابطال کے لئے ایک لازمی امر نہیں ہے سو اسی قاعدہ کے رد سے دانشمن لوگ جو خداے تعالیٰ کی عظیم اشران قدرتوں کو ہمیشہ سببیت زدہ رہتے ہیں وہ خوب جاننے میں کہ حکیم مطلق جس کی حکمتوں کا انتہا نہیں

بقیہ حاشیہ۔ صاحب سوہرہ ہے۔ انہیں کچھ خبر نہیں۔

پھر شاید عرصہ بارہاں سال کا کچھ کم و بیش ہوا ہو گا کہ پنڈت صاحب نے ایک شتمنا پنا دستخطی کا بیروں مشہر کیا تھا کہ اکیس شاستر ایشوکت یعنی خدا کا کلام ہے پھر رفتہ رفتہ جیسے شستروں کا پنا پنڈت صاحب پر کھلی گئیں ان کو انسان کا کلام سمجھنے لگے یا شک کہ تھوڑے ہی عرصہ میں چار وید ایشوکت رہ گئے اور باقی سب انسانی کتابیں ٹھہرائی گئیں پھر اس کے بعد ویدوں کا حصہ جسکو براہمن کہتے ہیں ان کی نظر میں صحیح ثابت نہیں ہوا تو آخر اسکو بھی ایشوکت سے باہر کر دیا اور صرف اُس کے دوسرے حصہ سنگت (منتر بھاگ) کو الہامی سمجھا گیا کاش پنڈت صاحب ایک دو سال اور بھی جیتے تان تو خیال آریوں کو چاروں ویدوں سے بھی آدا کر جاتے اتھروں کا حصہ تو جلد پاک ہو جاتا کیونکہ اُسکی نسبت تو پہلے ہی بعض ہندوؤں کا خیال ہے کہ وہ براہمن پشتک ہے اور تین ویدوں میں اُس کا کہیں ذکر نہیں۔ خیر یہ جھگڑا ہمارے اس وقت کی بحث سے متعلق نہیں صرف یہ ظاہر کرنا تھا کہ پنڈت ویانند کا کہنا ہے آدمی نہیں تھا اور فطرت سے انکو ایک عقل ملی تھی جسکی وجہ سے وہ دوسروں کی باتوں کو تو کیا سمجھتے اپنی رائے کے آخری نتائج کو

اس کی طرف سے قمر و شمس میں ایسی خاصیت غنی ہوا ممکن ہے کہ اوجود انشقاق کے
 جس کے فعل میں فرق نہ آوے، اسی کی طرف اشارہ پایا جاتا ہے جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا
 اَقْرَبُ السَّاعَةِ وَالْشَّقِ الْقَمَرِ زَوْدِکَ اُگئی وہ گھڑی اور بچھٹ گیا چاند اس
 آیت کا یہ مطلب ہے کہ روز ازل سے حکیم مطلق نے ایک خاصہ مخفی چاند میں رکھا تھا کہ
 ایک ساعت مقررہ پر اُس کا انشقاق ہوگا اور یہ ظاہر ہے کہ نجوم اور شمس اور قمر کے
 خواص کا ظہور ساعات مقررہ سے وابستہ ہے اور ساعات کو حد و شرط عجائبات
 سماوی وارضی میں بہت کچھ دخل ہے اور حقیقت میں قوانین قدرت کا شیرازہ نہیں
 ساعات باندھا گیا ہے سو کیا عمدہ اور چمکت اور فلسفیانہ اشارہ ہے کہ جو اللہ تعالیٰ
 نے آیت مندرجہ بالا میں فرمایا کہ چاند کے پھٹنے کی جو ساعت مقررہ اور مقدر تھی وہ
 نزدیک اُگئی اور چاند پھٹ گیا جیسا کہ اللہ تعالیٰ اس آیت کے آگے بھی فرماتا ہے

بقیہ حاشیہ۔ یہی اکثر تفسیر تھے یہی وجہ تھی کہ اُن کے خیالات ایک ہی مرکز پر قائم نہیں رہ سکتے
 تھے اور اُن میں ابھی یہ رائے تھی کہ نسخ باطل ہے چنانچہ یہ رائے انکی ایک مرتبہ دیکھیں ہندو
 میں بھی تھی تھی پھر اسی خیال میں کھاتا کہ اب پنڈت صاحب فرماتے ہیں کہ اب میں نے عقیدہ
 نسخ کو اختیار کر لیا ہے گو پہلے نہیں تھا پھر چاند پور کے مباحثہ پر جو انکی طرف سے ایک رسالہ نکلا
 تھا اُس میں انہوں نے کئی جادو دانی کا صاف اقرار کیا تھا چنانچہ اب تک رسالہ موجود ہے اور جب
 سوال کیا گیا کہ اگر کئی جادو دانی ہے تو پھر روح کسی کسی دن کئی پاکر ختم ہو جائیگے کیونکہ پریشمر میں تو یہ
 قدرت ہی نہیں کہ کوئی نوع پیدا کر سکے اسکے جواب میں انہوں نے اپنے چیلوں کو یہی پڑھائی کہ روح بچتا
 ہیں کہیں ختم نہیں ہوئے پھر جب ہم نے اخبار رکیل ہند میں شہر کی کیا پریشمر بھی جانتا ہی نہیں کہ اس قدر
 روح ہیں تو یہ جواب ملا کہ روح کی تعداد کی پریشمر کو بھی خبر نہیں اسکی پیروی سے ہی یہ سارا انتظام دنیا کا
 چلا جاتا ہے پھر جب لوگوں نے اس عقیدہ پر بہت ہنس مٹھا شروع کیا تب پنڈت صاحب سنگ اور دے چاراکر
 دوسری طرف اُٹے اور فرمایا کہ ان روح تو بے انت نہیں ہیں مگر یہ بات سچ ہو کہ کسی کو اتنا آگاہی ہو کوئی ہو نہ ہو
 نجات نہیں ملے گی اور کسی بھی کوئی اعلیٰ درجہ کا نیک عاشق تھی ہو جائے تب بھی جو ان کی دلی بلائیں اسکو

یہی ایک عجیب کام ہے اور کوئی نہیں بلکہ اگر غور کے دیکھو تو اس قسم ہزار عجائب کام اللہ تعالیٰ کے دنیا میں پائے جاتے ہیں زمین پر سخت سخت زلازل آتے رہتے ہیں اور بسا اوقات کئی میل زمین ترو بالا ہو گئی ہے مگر پھر بھی انتظام عالم میں فتور واقع نہیں ہوا حالانکہ جیسے چاند کو اس انتظام میں دخل ہے ویسا ہی زمین کو غرض یہ محمد زکریا کو انہیں لوگوں کے دلوں میں اُٹھتے ہیں کہ جو خدائے تعالیٰ کو اپنے جیسا ایک ضعیف اور کمزور اور محدود الطاق خیال کر لیتے ہیں اگر خدائے تعالیٰ پر اس قسم کے اعتراضات وارد ہو سکتے ہیں تو پھر کسی طور سے عقل تسلی نہیں پکڑ سکتی کہ یہ بڑے بڑے اجرام علوی و سفلی کیونکر اور کن ہتھیاروں سے اُس نے بنا ڈالے۔

بقیہ حاشیہ۔ حکم کے موافق ویسی جگہ اور ویسے ہی جسم میں ایک شکم ماد میں داخل ہوجاتی ہے پھر جب حیوان یا انسان میں وہ غذا کے ساتھ اندر چلی جاتی ہے اُس کے جسم کے حصے کی کٹش سے اُس کا جسم بنتا ہے اُسی طریقہ سے جو پیشہ منہ مقرر کر رکھا ہے۔ روح نکلنے کے بعد آفتاب کی کرنوں کے ساتھ ایک کلمہ چینی جاتی ہے اور پھر چاند کے نور کے ساتھ رانوس کی بیج، زمین پر کسی بولی وغیرہ پر گرتی ہے یہی کلمہ جب طریقہ مذکورہ بالا جسم اختیار کرتی ہے۔

یہ پنڈت صاحب کی عبارت ہے جو ہم نے ستیارتھ پرکاش سے نکال کر اسمک لکھی ہے اب ہم اس صاحب پر چھتے ہیں کہ کیوں صاحب ابھی سچ اور جھوٹ کی ترقی ہوتی یا نہیں اس وقت ذرا آپ فرمائیں تو سہی کہ آپ کے دل کا کیا حال ہے کیا وہ آپ کا قول ہے نکلا کہ مضمون مذکورہ بالا ستیارتھ پرکاش میں کسی جگہ نہیں۔ افسوس اس روز ناحق اپنے ہماری اوقات کو ضائع کیا اور اپنی علمی حیثیت کا پردہ پھاڑا اور آج آپ ہی جو سٹے ٹھکے۔ ہر کہ باصداقاً اودینت ابرو کے خود ریخت۔

اب آپ سوچیں کہ آپ کے پنڈت صاحب ویدوان نے کیا ایک ناقص خیال غلاب عقل و غلاب تجارب طبی و طبابت ظاہر کیا ہے تمام عقلا جانے ہیں کہ روح کا تعلق مرنے کی والدہ سے نہیں ہوتا بلکہ والد اور والدہ دونوں سے ہوتا ہے اور

قولہ۔ مانا کسیہ اور اقوام غیر کی تاریخ میں ایسی بڑی بات کا ذکر نہ ہو تو حق القم کا ذکر ضرور چاہیے۔

اقول۔ میں کہتا ہوں کہ آپ اپنے اسی قول سے لازم ٹھہر سکتے ہیں کیونکہ جس حالت میں چاند کے دو ٹکڑے کر نیکا دعویٰ زور شور سے ہو چکا تھا یا تک کہ خاص تران شریف میں مخالفوں کو الزام دیا گیا کہ انہوں نے چاند کو دو ٹکڑے ہوتا دیکھا اور اعراض کر کے کہا کہ یہ پکا جادو ہے اور پھر یہ دعویٰ نہ صرف عرب میں بلکہ اسی زمانہ میں تمام ممالک روم و شام و مصر و فارس وغیرہ دور دراز ممالک میں پھیل گیا تھا تو اس صورت میں یہ بات کچھ عجیب کا محل نہ تھا کہ مختلف قومیں جو مخالفت اسلام تھیں وہ دم بخود اور خاموش رہتیں اور بوجہ عناد و بغض و حسد حق القم کی گواہی دینے سے زبان بند رہتیں

ص ۷۱

بقیہ حاشیہ۔ روحانی افلاق کا افاضہ بچ کے وجود پر دالین کی طرف سے ہوتا ہے نہ ان پر سے ایک کی طرف سے۔ ہاں اگر پنڈت صاحب یہ کہتے کہ روح دو ٹکڑے ہو کسی بوٹی وغیرہ پر گرتی ہو جسکو مرد اور عورت دونوں کھا لیتے ہیں اور دونوں بیویوں میں روح کا عرق مخلوط ہو جاتا ہے تب بھی کچھ بات سچی مگر اسکی یہ شبہ پیدا ہو گا کہ کیا روح آدمی آدمی ہو کر گرتی ہے اور اگر ایسا ہی ہے تو پھر دو ٹکڑے ہونے کے بعد اسکا پیوند کیونکر ہو جاتا ہے غرض پنڈت صاحب اپنے اس باطل اعتقاد سے عجب میس میس میں اپنے پس ماندگان کو چنسا گئے ہیں اور وید کے فائدہ کا عجیب ایک نمونہ دکھا گئے۔

ص ۷۲

اور ہم ابھی بیان کرنا چاہتے ہیں کہ پنڈت دیانند صاحب کا یہ اعتقاد کہ روح جسم ہے یہ بھی سراسر غلط اور فاسد ہے روح ہرگز جسم نہیں ہے جسم قسمت کو قبول کرتا ہے اور روح قابل انقسام نہیں اور اگر یہ ٹوکہ کہ جڑا تجتبی ہے یعنی پرانا تو پر کرتی ہے تو اس سے لازم آتا ہے کہ کئی بدھوں کو اہم جوڑ کر ایک بڑا جسم تیار ہو جائے جسکو دیکھ سکیں اور ٹٹول سکیں کیونکہ جڑا تجتبی جسکو آریہ لوگ پر کرتی یا پرانو کہتے ہیں یہی خاصیت رکھتی ہے جیسے پنڈت صاحب کا کوئی نشانہ اگر اہم جسم ہو تو دکھا رکھتا ہے جو دو چار ہزار یا دو چار لاکھ یا کسی اور اندازہ

ص ۷۳ آپ ہی قائل ہیں کہ اجسام کیفیت پر مانوڑن کے باہم غصے سے طیار ہوتے ہیں مگر کیا پنڈت صاحب

کیونکہ منکر اور مخالفت کا دل اپنے کفر اور مخالفت کی حالت میں کب چاہتا ہے کہ وہ مخالفت مذہب کی تائید میں کرتا ہے۔ لیکن اس کے منبر ات کی گواہی دیوے ابھی تازہ واقعہ ہے کہ لادشرم پت و ملاواں آریہ ساکنان قادیان اوچنر دیگر آپکے آریہ بھائیوں نے قریب ۷۰ کے الہی پیشگوئیاں اس عاجز کی پیشم خود پوری ہوتی دیکھیں جن میں پندت و اندک کی وفات کی خبر بھی تھی چنانچہ اب تک چند تحریری اقرار بعضوں کے ہمارے پاس موجود ہے۔ میں لیکن آخر قوم کے طعن و ملامت سے اور نیز انکی اس دھکی سے کہ ان باتوں کی شہادت سے اسلام کو تائید پہنچے گی اور وہ امر ثابت ہو گا کہ جس جس بھروید کی بھی ضرر نہیں ڈر کر منہ بند کر لیا اور ناراستی سے پیار کر کے راستی کی شہادت سے گناہ کش ہو گئے سو مخالفت ہونے کی حالت میں اگر کوئی اداائے شہادت سے خاموش رہے تو کچھ تعجب کی بات نہیں بلکہ تعجب کی بات تو یہ ہے کہ اگر مخالفت کی طرف سے ایک مجموعی کا جھوٹا ہونا کمالی اسے تو پھر جھوٹ کی اثبات کے لئے قلم نہ اٹھائیں اور دروغ کو اس کے گھڑ تک نہ پہنچائیں سو میں پوچھتا ہوں کہ اگر حضرت علیؑ علیہ السلام جنہوں نے عام اور علانیہ طور پر یہ دعویٰ مشہور کر دیا تھا

۷۵

۷۶

بقیہ حاشیہ۔ پیر و حقوں کے باہم ملنے سے تیار ہو گیا ہو اور دیکھنے اور ٹٹولنے میں ناکستار ہو سو یہ دیانند صاحب کا پوچ خیال ہے کہ روح بھی پر مانو ہی ہے۔

اسوا اسکے ہم یہ بھی کہتے ہیں کہ جزو لائیتجزئی دلائل عقیدہ اور ہندو سے باطل ہے اور اسکے ابطال پر ایک آسان دلیل یہ ہے کہ اگر جزو لائیتجزئی یعنی پرمانو پر کرتی کو دو چیزوں کا درمیان رکھا جائے تو ضرور ہے کہ وہ دونوں چیزیں اطراف مخالفت سے آگے کو مس کر لگی اور یہ امر تعقید کو ثابت کر دیتا ہے :

۷۷

دوسرے یہ کہ نقطہ یعنی جزو لائیتجزئی ہے اور جو جب اصول موضوعہ علم ہندو کے ہر کلامتہا ہے کہ ایک نقطہ سے دوسرے نقطہ تک خط مستقیم کیسے نہیں مثلاً ہم مختار میں کہ نقاط ۲ اور ۱ میں ۱ — ۲ ایک ایسا خط مستقیم کھینچیں جس کا کل مجموعہ گیارہ نقطہ ہوں

کو میرے ہاتھ سے معجزہ شق القمہ وقوع میں آگیا ہے اور کفار نے اُسکو بچشم خود دیکھ بھی لیا ہے مگر اُسکو جادو قرار دیا اپنے اس دعویٰ میں سچے نہیں تھے تو ہم کیوں مخالفین آنحضرتؐ جو اسی زمانہ میں تھے جن کو یہ خبریں گویا نقارہ کی آواز سے پہنچ چکی تھیں چُب رہے اور کیوں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مواخذہ نہ کیا کہ اپنے کب چاند کو دو ٹکڑے کر کے دکھایا اور کب ہم نے اُسکو جادو کہا اور اُسکے قبول سے منہ پھیرا اور کیوں اپنے مرتے دم تک خاموشی اختیار کی اور منہ بند رکھا یا ناشک اس عالم سے گزر گئے کیا ان کی یہ خاموشی جو ان کی مخالفانہ حالت اور جوش مقابلہ کے بالکل برخلاف تھی اس بات کا یقین نہیں دلاتی کہ کوئی ایسی سخت روک تھام تھی جس کی وجہ سے کچھ بول نہیں سکتے تھے مگر بجز ظہور سچائی کے اور کو کسی روک تھام یہ معجزہ

بقیہ حاشیہ۔ پھر بعد اسکے ہم یہ بھی اختیار رکھتے ہیں کہ بموجب شکل ہم مقالہ اولیٰ تحریر اقلیدس اس خطبہ محدود کی تصنیف کریں سو ظاہر ہے کہ اس خطبہ کے دو ٹکڑے برابر کرنے سے درمیانی نقطہ جو پرانا ہے منقسم ہو جائیگا۔ اور یہی مطلب تھا۔ ماسوا اسکے جو شخص علم نفس میں سے کچھ پڑھا ہوگا اور دلائل عدم تجسم روح اُس نے دیکھے ہونگے اُس پر صاف کھل جائیگا کہ پنڈت دیانند نے اپنے اس اعتقاد میں ایسی ڈبل غلطی کھائی ہے جس سے ثابت ہو گیا ہے کہ وہ بالکل علم روح سے بیگانہ اور نا آشنا ہے کیا روح میں جسمانی لوازم و خواص بھی پائے جاتے ہیں؟ کیا وہ اپنے تعلق بالبدن میں تعلق جسمانی سے مشابہ ہے کیا وہ اپنے دخول و خروج میں اجسام کی طرز اور طریق پر ہے۔ پس جس حالت میں تجسم کو روح سے کچھ مشابہت ہے اور ذرّہ کو جسم سے کچھ مماثلت تو کس قدر بے سمجھی ہے کہ روح کو جسم تسلیم کیا جائے اور پھر غذا کی طرح عورتوں اور دیگر مادہ حیوانات کو کھلایا جائے۔ ہم حیران ہیں کہ یہ کس قسم کی باتیں وید میں درج ہیں اور کیوں لوگوں نے ان فاش غلطیوں کو قبول کر لیا ہے افسوس افسوس افسوس۔ ص ۸۰

کہ میں نمود میں آیا تھا اور مسلمان ابھی بہت کمزور اور غریب اور عاجز تھے پھر تعجب
 یہ کہ ان کے بیٹوں یا چوتوں نے بھی انکار میں کچھ زبان کشائی نہ کی حالانکہ انہیں واجب
 و لازم تھا کہ اتنا بڑا دعویٰ اگر افتراء محض تھا اور صد ہا کوسوں میں مشہور ہو گیا تھا اسکی
 رد میں کتابیں لکھتے اور دنیا میں شائع اور مشہور کرتے اور جبکہ ان لاکھوں آدمیوں
 عیسائیوں عربوں یہودیوں مجوسیوں وغیرہ میں سے رد لکھنے کی کسی کو جرأت نہ ہوئی
 اور جو لوگ مسلمان تھے وہ علانیہ ہزاروں آدمیوں کے روبرو ہتھکڑیاں لگا دیاتے
 رہے جن کی شہادتیں آج تک اُس زمانہ کی کتابوں میں مندرج پائی جاتی ہیں تو یہ صریح
 دلیل اس بات پر ہے کہ مخالفین ضرور شق القمر شاہدہ کر چکے تھے اور رد لکھنے کیلئے
 کوئی بھی گنجائش باقی نہیں رہی تھی اور یہی بات تھی جس نے اُن کو منکرانہ شور و غوغا
 سے چپ رکھا تھا سو جبکہ اُسی زمانہ میں کروڑ ہا مخلوقات میں شق القمر کا مجروح شیوع ہو گیا
 مگر ان لوگوں نے فحمت زدہ ہو کر اُسکے مقابلہ پر دم بھی نہ مارا تو اس سے صاف ظاہر
 ہے کہ اُس زمانہ کے مخالفین اسلام کا چپ رہنا شق القمر کے ثبوت کی دلیل ہے نہ
 کہ اُسکے ابطال کی کیونکہ اس بات کا جواب مخالفین اسلام کے پاس کوئی نہیں کہ جس
 دعوے کا رد انہیں ضرور لکھنا چاہیئے تھا انہوں نے کیوں نہیں لکھا انحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کوئی معمولی درویش یا گوشہ نشین نہیں تھے تا یہ عذر پیش کیا جائے کہ ایک
 فقیر صلح مشرب جس نے دوسرے مذاہب پر کچھ حلد نہیں کیا چشم پوشی کے لائق تھا
 بلکہ آن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے عام مخالفین کا جہنمی ہونا بیان کرتے تھے اس
 صورت میں مطلق طور پر جوش پیدا ہونے کے موجبات موجود تھے ماسوائے اس کے
 یہ بھی کچھ ضروری معلوم نہیں ہوتا کہ واقعہ شق القمر پر جو چند سیکنڈ سے کچھ زیادہ
 نہیں تھا ہر ایک ولایت کے لوگ اطلاع پا جائیں کیونکہ مختلف ملکوں میں دن رات
 سافہ فنی تفاوت اور کسی جگہ مطلع صاف اور پر غبار ہونا اور کسی جگہ ابھونا ایسا ہی
 کئی اور ایک موجبات عدم توثیق ہو جاتے ہیں اور نیز بالطبع انسان کی طبیعت

اور عادت اسکے عکس واقع ہوئی ہے کہ ہر وقت آسمان کی طرف نظر لگائے رکھے
 بالخصوص رات کے وقت جو سوئے اور آرام کرے اور بعض موموں میں اندر بیٹھنے کا
 وقت ہے ایسا التزام بہت بعید ہے۔

پھر ان سب باتوں کے بعد ہم یہ بھی لکھتے ہیں کہ شق القمر کے واقعہ پر ہندوؤں
 کی معتبر کتابوں میں بھی شہادت پائی جاتی ہے مہا بھارت کے دھرم پرہ میں میناس
 جی صاحب لکھتے ہیں۔ کہ ان کے زمانہ میں چاند دو ٹکڑے ہو کر پھل گیا تھا اور وہ
 اس شق قمر کو اپنے بے ثبوت خیال سے بسوا متر کا معجزہ قرار دیتے ہیں لیکن
 پنڈت دیانند صاحب کی شہادت اور یورپ کے محققوں کے بیان سے پایا جاتا ہے
 کہ مہا بھارتھ وغیرہ پران کچھ قدیم اور پرانے نہیں ہیں بلکہ بعض پرانوں کی تائید
 کو تو صرف آٹھ سو یا نو سو برس ہوئے اب قرین قیاس ہے کہ مہا بھارتھ یا اس کا

واقعہ بعد مشاہدہ واقعہ شق القمر جو معجزہ آنحضرتؐ تھا لکھا گیا اور بسوا متر کا نام صرف
 بیجا طور کی تعریف پر جیسا کہ قدیم سے ہندوؤں کی اپنے بزرگوں کی نسبت
 حادثے درج کیا گیا ہے۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس واقعہ کی شہرت ہندوؤں میں
 مؤلف تاریخ فرشتہ کے وقت میں بھی بہت کچھ پھیلی ہوئی تھی کیونکہ اس نے اپنی
 کتاب کے مقالہ از دہم میں ہندوؤں سے یہ شہرت یافتہ نقل لیکر بیان کی ہے کہ
 شہر دھار کہ بہت متصل دریائے پینبل صوبہ مالوہ میں واقع ہے اب اسکو شاید دھار
 نگری کہتے ہیں وہاں کا راجہ اپنے محل کی چھت پر بیٹھا تھا ایک باریگی اس نے دیکھا
 کہ چاند دو ٹکڑے ہو گیا اور پھر مل گیا اور بعد تفتیش اس راجہ پر کھل گیا کہ نبی عربی
 صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہے تب وہ مسلمان ہو گیا اس ملک کے لوگ اس کے
 اسلام کی وجہ یہی بیان کرتے تھے اور اس گرد و نواح کے ہندوؤں میں یہ ایک
 واقعہ مشہور تھا جس بنا پر ایک محقق مؤلف نے اپنی کتاب میں لکھا مہاراجا جب
 آریہ ویس کے راجوں تک یہ خبر شہرت پا چکی ہے اور آریہ صاحبوں کی مہا بھارتھ

میں درج بھی ہو گئی اور پٹت دیا نند صاحب پرانوں کے زمانہ کو داخل زمانہ نبوی سمجھتے ہیں اور قانون قدرت کی حقیقت بھی کھل چکی تو اگر اب بھی لالہ مرید صاحب کو شفق القمر میں کچھ تامل باقی ہو تو ان کی سمجھ پر ہمیں بڑے بڑے افسوس رہینگے ۔

قولہ - قرآن دشریف میں لکھا جانا تاریخی ثبوت نہیں ورنہ دنیا میں جو قدر جلد سے جلد مذاہب والے اپنے اپنے دیوتاؤں وغیرہ کی نسبت عجائبات بیان کرتے ہیں وہ سب سچے ہو جائینگے ،

اقول - اسے مارٹر صاحب افسوس کہ تعصب کے جوش نے آپ کی کما ننگ نوبت پہنچا کر آپ کی نظر میں قرآنی واقعات عام لوگوں کے مخرقات کے برابر ہو گئے ایسی باتیں جن کو لوگ بے ٹھکانہ اور بے بنیاد سمجھتے ہیں دیوتاؤں وغیرہ کی نسبت سیکڑوں یا ہزاروں برسوں کے بعد بنا دیتے ہیں جو نہ ان دیوتاؤں کے زمانہ میں تحریر ہو کر شائع ہوتی ہیں اور نہ معزز اور معتبر دیکھنے والوں تک ان کا سلسلہ متواتر اور معتبر طور پر پہنچتا ہے بلکہ سراسر وہ مخلوق پرستوں کے مفتریات ہوتے ہیں جن کے ساتھ کوئی روشن دلیل نہیں ہوتی ایسی بے اصل اور بے ثبوت مفتریات کو قرآنی واقعات سے آپ تشبیہ دیتے ہیں آپ فرماتے ہیں کہ قرآن میں لکھا جانا تاریخی ثبوت نہیں تو پھر آپ ہی فرمادیں کہ جس حالت میں ایسی کتاب کی تحریر تاریخی ثبوت نہیں ہو سکتی جو اپنے زمانہ کا ایک شہرت یافتہ واقعہ مخالفوں کی گواہی کے حوالہ سے بتلاتی ہے اور کتاب بھی ایک ایسے شخص کی کتاب ہے جو تمام دنیا میں ثبوت اور مرتبہ کے ساتھ مشہور ہے تو پھر تاریخی ثبوت کسے کہتے ہیں کیا تاریخوں کے تمام مجموعہ میں اس سے عمدہ تر کوئی ثبوت مل سکتا ہے کہ کوئی واقعہ ہم ایسی کتاب میں لکھا ہوا پادیں جو اسی زمانہ کا واقعہ ہو جس زمانہ کی وہ کتاب ہے اور اسی مصنف نے اس کو لکھا ہو جس نے اس کو دیکھا بھی ہو اور وہ مؤلف کتاب بھی اپنی شہرت

اور عزت میں سرآمد و زکاوار ہوا اور پھر باوجود ان سب باتوں کے مصنف نے مخالفت کو بطور گواہ واقعہ قرار دیا ہوا اور پھر وہ کتاب بھی ایسی محفوظ چلی آتی ہو کہ اسی زمانہ میں اکثر حصہ دنیا میں شہرت پا گئی ہو اور ہزار ہا حافظ اسکی ابتدا سے ہونے آئے ہوں یا تا تک کہ لاکھوں حافظوں تک نوبت پہنچ گئی ہو اور اسی زمانہ کے اُس کے قلمی نسخے اور بعض تفسیریں بھی موجود ہوں اور بیشمار بندگان خدا ابتدا سے اُسکو اپنی پنجگانہ نازوں میں ۔ ۔ ۔ ۔ پڑھتے اور تلاوت کرتے اور نیز پڑھاتے چلے آئے ہوں اگر کوئی تاریخی کتاب ان سب صفتوں کی جامع دنیا بھر میں بحرِ قرآن شریف کے آپ کی نظر میں گذری ہے تو آپ اُسکو پیش کریں اور اگر پیش نہ کریں تو آپکی سزا وہی درخجالت اور افعال کافی ہے جو اجواب رہنے کی حالت میں آپ کے عائد حال ہوگی۔ آپ کو خبر نہیں کہ دنیا میں جسقدر بڑے بڑے مخالف با علم عیسائی یہودی جوہی وغیرہ ہیں وہ قرآنی شہادتوں سے یعنی ان واقعات سے جو قرآن شریف نے اپنے زمانہ کے متعلق لکھے ہیں انکار نہیں کر سکتے ہاں تعصب کی راہ سے بعض آیات کے معنی اور طور پر کر لیتے ہیں مثلاً شوقِ القمر میں وہ آپکی طرح یہ نہیں کہتے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ امر خلافت واقعہ قرآن شریف میں لکھ دیا ہے چنانچہ اس بات کی تو آپ بھی شہادت دے سکتے ہیں کہ آپ نے تمام عمر میں کوئی ایسی کتاب کسی فاضل انگریز یا یہودی کی نہیں دیکھی ہوگی جس میں انہوں نے آپکی طرح یہ رائے ظاہر کی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جھوٹا دعویٰ شوقِ القمر کا قرآن میں لکھ دیا ہے کیونکہ جو فاضل قیس اور باخبر انگریز ہیں وہ لوگ باعثِ اپنے عام اور وسیع تحقیق کے خوب جانتے ہیں کہ جس طور اور التزام سے قرآن شریف نے اشاعت پائی ہے اور جس تشدد سے مخالفوں اور منافقوں کی نگرانی اسکی آیت پر رہی ہے اور جس سرعت اور جلدی سے اسکے ہر ایک مضمون کی تبلیغ لاکھوں آدمیوں کو ہو رہی ہے اور جس قلیل عرصہ میں جو بعد از مہدی تیس برس سے بھی کم تھا وہ دنیا

کے اکثر حصوں میں شہرت پا گیا ہے وہ ایسا طور اور طریق چاروں طرف سے محفوظ ہے کہ
 انہیں یہ گنجائش ہی نہیں کہ کوئی جھوٹا معجزہ یا کوئی جھوٹی پیشگوئی افزا کر کے قرآن شریف
 میں درج ہو سکتی جسکے افزا پر عیسائیوں یہودیوں عربیوں مجوسیوں میں سے کسی کو
 بھی اطلاع نہ ہوتی اسی وجہ سے اگرچہ آج تک صد ہا فاضل انگریزوں نے بوجہ شدت
 عناد بہت کچھ مخالفانہ حملے اپنی کتابوں اور تفسیروں میں قرآن شریف پر کرنے چاہے
 ہیں جنہیں وہ باطل پر ہونے کی وجہ سے کامیاب نہیں ہو سکے مگر یہ رائے جو آپ نے
 بیان کی آج تک ان میں سے کسی نے بھی نہیں کی۔ سو آپ کا ایسی کتاب کو مؤرخانہ
 وقعت سے باہر سمجھنا اور جو ہر صافی اور خس و خاشاک برابر خیال کر لینا اور صفات صفات
 فرق دیکھ کر اپنی آنکھوں پر پردہ ڈال لینا صرف نظر کا گھانا ہے۔ ^{۵۲۸} ویس۔

قولہ۔ اگر غلط قانون قدرت پر اس وجہ سے یقین کیا جائے کہ پریشتر سربسکشی مان
 ہے تو پھر دنیا میں ہم کسی بات کو بھی جھوٹ نہیں کہہ سکتے اور مذہبی اور فابلاؤگ مذہب
 ہرکا سکتے ہیں ۔

صلہ

اقول۔ اے صاحب میں نے آپ کو کب اور کس وقت کہا ہے کہ بے ثبوت اور تحقیق
 ہر ایک بات کو مان لیا کر میں تو آپ کو کھلا کھلا ثبوت دے رہا ہوں اور خود میرا یہی
 اصول ہے کہ بے تحقیق کسی تاریخی واقعہ کو نہیں ماننا چاہیے لیکن میں ساتھ اس کے
 آپ کو یہ بھی کہتا ہوں کہ اگر حقیقی دانائی سے کچھ بہرہ حاصل کرنے کا شوق ہے تو چند
 ناکارہ اور محدود تجارب کا نام قانون قدرت مت دکھو اور کو میں کے منہ تک کی طرح
 دنیا میں اسی قدر پانی مت سمجھو جو آپکی نظر کے سامنے ہے ایک تو آپکے مذہب میں اپنے
 ہی سے یہ خرابی ہے کہ آپ لوگ اپنے تئیں واجب الوجود اور قدیم ہونے میں پریشتر
 کے بھائی بند خیال کر رہے ہیں پھر اگر یہ دوسرا اعتقاد فاسد بھی اُسکے ساتھ مل گیا کہ
 پریشتر کی طاقتیں اور قدرتیں بھی آپکے معلومات سے زیادہ نہیں تو اس صورت میں
 آپ صرف بھائی بند نہ رہے بلکہ پریشتر کے بزرگ ہی ٹھہر گئے کیونکہ بزرگوں اور باپوں کے

یہ کہنا بنتا ہے کہ وہ اپنے بچوں کی نسبت یہ دعوے کریں کہ ان کے معلومات ہمارے معلومات سے زیادہ نہیں +
 قولہ - باقی سوالات جو مرزا صاحب نے اس غرض سے کیے ہیں کہ پہلے انسان اپنے گھر کو سوچ لے۔ اگر اپنے میں نقص ہو تو دوسرے سے سوال نہ کرے تمام جہان کے نزدیک یہ مسئلہ غلط ہے +

اقول - ماسٹر صاحب آپ تمام جہان کو کیوں ناحق بدنام کرتے ہیں اپنے خیالات عجیب سے غرض رکھیں اس بات کو نہیں جانتا کہ بحث مباحثہ اظہار حق کی غرض سے ہونا چاہیے یعنی اس نیت سے کہ اگر حق ظاہر ہو تو اسے قبول کر لیں مگر شخص جو ایک بات کو اپنے لئے تو جائز رکھتا ہے لیکن اگر فریق مخالف کے کسی امر مسلم میں اس کے ہزار جہز میں سے ایک جہز بھی پاٹی جائے اور کیسی ہی خوبی سے پاٹی جائے تب بھی اس کو قبول نہیں کرتا ایسے شخص کی نیت - ہرگز بغیر نہیں ہوتی اور جو وقت اس کے ساتھ بحث میں خج ہو وہ ناحق ضائع جاتا ہے پس کیا یہ بُری بات ہے کہ ایسے شخص کو سمجھا یا جائے کہ بھائی جبکہ تو خود آپ ہی ایسی باتوں کو ماننا ہو کہ ذہن بالاتر از عقل بلکہ خلاف عقل بھی ہیں تو جو امور عقل محدود انسانی سے بالاتر ہیں اور انکا ثبوت بھی تجھے دیا جاتا ہے ان کے ماننے میں تجھے کیوں تامل ہے بلکہ تمام تردینداری و پرہیزگاری تو اس میں ہے کہ اگر انسان ایک بات کو اپنی رائے میں صحیح سمجھتا ہے تو اسی نوع کی بات میں اپنے مخالف کے ساتھ منکرانہ جھگڑا نہ لے بیٹھے کہ یہ بات نہ طریق ہے جس میں فریقین کی تصفیع اوقات ہے پھر ظاہر ہے کہ ایسا جھگڑا کس قدر برا اور خلاف طریق انصاف ہو گا کہ ایسی بات سے انکار کیا جائے کہ جو اپنے مسلمات سے صد ہا درجہ صاف اور پاک اور قدرت الہی میں داخل اور تائیدی طور پر ثبوت بھی اپنے ساتھ رکھتی ہو بیشک ایسا کبھی جھگڑا کرنے والا اپنا اور اپنے مخالف کا وقت عزیز نہ کھونا چاہتا ہے جس کو

الزامی جواب سے متنبہ کرنا اپنے حفظ اوقات کے لئے فرض طریق مناظرہ ہے اور نیز چونکہ دنیا میں مختلف طبیعتوں کے آدمی ہیں بعض لوگ جو نادر الوجود ہیں وہ تحقیقی بات سنکر اپنی ضد چھوڑ دیتے ہیں اور اکثر عوام جو تحقیقی جواب سمجھنے کا مادہ ہی نہیں رکھتے یا بعض انہیں سے کچھ مادہ تو رکھتے ہیں مگر پانہ پر خاک ڈالنا چاہتے ہیں اسلئے انکا منہ الزامی جوابوں سے بند ہوتا ہے یہی وجہ ہے کہ الزامی طور پر چند مسلمات آپ کے آپ کو سنائے گئے ورنہ اصل مدار جواب کا تو تحقیق پر ہی ہے بالآخر یہ بھی واضع رہے کہ ہر چند ویدوں میں بہت سی بے بنیاد کہانیاں بطور معجزات گزشتہ دیوتاؤں کے لکھی ہیں مثلاً رگ وید اشتک اول میں لکھا ہے کہ اسونوں (دیوتاؤں) نے کسی نامعلوم زمانہ میں ایک لولے کو لوہے کی ٹانگیں دے دی تھیں اور بانجھ کو دو ہیلار کر دیا تھا اور ایک اندھے کو سوجا کھانا دیا تھا اور ایک شخص جس کا سر کٹ گیا تھا بچائے اس سر کے ٹھوڑے کا سر اس پر لگا دیا تھا اور سیاہ درشی کو جسکے تین ٹکڑے ہو گئے تھے از سر نو زندہ کر دیا تھا وغیرہ وغیرہ مگر ہم نے الزامی جوابوں میں ان کہانیوں کو پیش نہیں کیا کیونکہ گوان بے اصل قصوں کو جنکا خوالہ کسی ایسے بے نشان زمانہ پر دیا گیا ہے جو وید کے وجود سے پہلے گزر چکا ہے تاہم پرانوں واسلے تو مانتے ہیں مگر حال کے چند آریہ سماج والے ان مقامات وید میں بڑی جان کنی سے بے سرو پا وپر تکلف تاویلیں کرتے ہیں :

تمہ

آریوں کا اصول نسخ قانون قدرت کے اصول منافی

اے حضرت آریہ صاحبان اگر تمام جہان قانون قدرت کا قائل ہو جائے پھر بھی آپ لوگوں کو قائل ہونے کی کوئی سبیل نہیں کیونکہ قانون قدرت کے ماننے سے سب تار و پود

آپکے مذہب کا ٹوٹ جانا ہے آپ لوگ تو تصرفات قدرتیہ جناب الہی کے قائل ہی ہیں
 اور نہ ہو سکتے ہیں اور قانون قدرت کو ماننا تو آپ کا مذہب ہی نہیں اور نہ ہو سکتا ہو
 وجہ یہ کہ آپ کا مسئلہ تنازع تب قائم رہ سکتا ہے کہ جب خدائے تعالیٰ کو اس کے مختارانہ
 کاموں اور ارادی قدرتوں سے اور اختیاری تصرفات سے اور ذاتی طاقتوں اور
 ذاتی قوتوں سے ازل سے ابتدا تک معطل اور بیکار اور عاجز اور لاچار سمجھا جا کر پس
 اس سے ظاہر ہے کہ آپ لوگوں کا ادراک خدائے تعالیٰ کے قانون قدرت کا ضد
 پڑا ہوا ہے اور ضد بھی ایسی ضد کہ ایک کے ماننے سے دوسرا قائم نہیں رہ سکتا
 کیونکہ اگر خدائے تعالیٰ کے قادرانہ تصرفات کو تسلیم کیا جائے اور یہ مان لیا جائے کہ
 اُس نے تمام اجرام علمی اور اجسام سفلی کو اپنی قدرت ربوبیت سے پیدا کر کے
 اجزائے عالم کو باہم انضباط بخشا ہے اور محض اپنی قدرت کاملہ سے اور خاص اپنے
 ہی ارادہ اور مشیت سے تمام چیزوں مادی و غیر مادی کو ایک پر حکمت سلسلہ انتظام
 میں خود اپنی حکیمانہ مصلحت سے منسلک کیا ہے تو یہی مان لینا جس کا نام دوسرے
 لفظوں میں قانون قدرت ہے آپ کے اصول تنازع کی بیخ کنی کرتا ہے وجہ یہ کہ
 آپ کا مسئلہ تنازع اس بنا پر کھڑا کیا ہے کہ یہ ترتیب عالم جو بالفعل موجود ہے پر پیشتر
 کے ارادہ اور قدرت سے نہیں اور نہ اس کی حکمت اور مصلحت سے بلکہ گنہگاروں
 کے گناہ نے یہ مختلف صورتوں کی چیزیں پیدا کر دی ہیں جس میں پر پیشتر کا ذرا دخل
 نہیں۔ مثلاً گائے جو دو دھ دیتی ہے یا گھوڑا جو سواری کے کام آتا ہے یا گدھا جو
 بوجھ اٹھاتا ہے یا زمین جس پر ہم آباد ہیں یا چاند اور سورج جو دو چمکتے ہوئے چراغ
 اپنی مختلف قوتوں اور خاصیتوں سے انواع اقسام کے فوائد دنیا کو پہنچاتے
 ہیں نہ یا گیہوں اور چنے اور چاول وغیرہ ماکولات جن کو ہم کھاتے ہیں یہ سب بقول
 حاشیہ شاید کسی نادان آریہ کو اس جگہ دھوکا لگے کہ اگر یہ سب داغے اس بات کے خالص
 نہیں ہیں کہ روح بھوتنازع چاند یا سورج یا زمین وغیرہ سے بھی تعلق پڑ سکتی ہے بلکہ وہ

ص ۵۷

ص ۵۸

آپ کے حقیقت میں انسانی رو میں ہیں جو کسی جنم گذشتہ کی شامت سے بطور تباہی
 یہ صورتیں اختیار کر لی ہیں اور یہ سارا مجمع مختلف چیزوں کا جزمین و آسمان میں
 نظر آتا ہے یہ سب حسب اصول آپ لوگوں کے اتفاقی ہے جس میں پریشور کے
 بقیہ حاشیہ۔ ان چیزوں کو جڑ یا بیجان سمجھتے ہیں تو اسکے بربیتنا ناسا چاہیے کہ اول تو آریوں کا
 ایسا خیال کرنا کہ سورج و چاند زمین و آگنی و دوا و وغیرہ یہ سب بے اوصاف چیزیں ہیں جنہیں جان
 نہیں ہے سر اسر غلط اور دید کی تعلیم سے بھی منافی ہے کیونکہ دید کے صدام مقامات سے ثابت
 ہے کہ سورج چاند اور آگنی وغیرہ ارکان اولیہ عالم کے لئے ایک ایک روح ہوں روحوں کے روحانی
 و مجموعی بھی قائل ہیں ایسا ہی دنیا کے تمام تناسخ و زستہ ان ارجح کو مانتے ہیں بلکہ ان کا بیان ہے
 کہ جب انسانی روح سورج و چاند و ستاروں وغیرہ سے تعلق پکڑتی ہے تو پھر وہ دنیا بیکر قابل
 پریش ہو جاتی ہے اسی وجہ سے تو قدیم سے ہندو لوگ سورج و آگنی وغیرہ کی پرستش کرتے آئے
 ہیں اور اب بھی انہیں سے بہت سا گروہ اس پریش پر قائم ہے یونانی بھی ان چیزوں کی پرستش
 کرتے رہے ہیں اور انکا نام وہ ارباب الافراع رکھتے ہیں گروں کا آتش پرستی کرنا تو بے بڑھک ہے۔
 اگر ہر سال گیارہ آتش فردزدہ چو یکدم اندر آں اقد بسوزد ماسوا اسکے یہ بات نہایت ظاہر ہے
 کہ ہر ایک جسم میں جتنے ذرات ہیں اسقدر روحوں کا اُس سے تعلق ہے اگر ایک قطرہ پانی کو خورد زمین
 سو دیکھا جائے تو ہزاروں کیڑے اس میں نظر آتے ہیں ایسا ہی بھلوں میں اور بھٹوں میں اور ہوا میں بھی
 کیڑے مشہور و محسوس ہیں۔ بہر حال ہر ایک جسم دار چیز کیڑوں کی بھری ہوئی ہے لگ بھگ ہر چیز
 غنی ہوتے ہیں یا یوں کہو کہ بالقرہ پائے جاتے ہیں اور کسی ممکن قوہ سر چیز فعل میں آجاتے ہیں
 مثلاً جس الماع کو دیکھو تو ظاہر ایسا معلوم ہو گا کہ اس میں کوئی کیڑا نہیں اور پھر خود خود اسکو اندر میں
 ہی سے کچھ تغیر پیدا ہو کر اسقدر کیڑے پیدا ہو جاتے ہیں کہ گو با سب جسم کیڑے ہی کیڑے ہیں
 اس سے ظاہر ہے کہ ادراج کو اجسام سے ایک لازمی اور دائمی تعلق پڑا ہوا ہے اب جو شخص
 تباہ یعنی ادراگون کا قائل ہے ضرور اسکو کہنا پڑے گا کہ اجسام نباتی و معدنی و حیوانی و اجرام
 علوی کا ایک ایک ذرہ کسی وقت انسان کی روح تھا کیونکہ جیسا کہ تجربہ ثابت کر رہا ہے ایک

ارادہ اور قدرت کا سرِ بودخل نہیں اور نہ اسکو ان چیزوں کے زیادہ یا کم کرنے یا موجود یا معدوم کرنے میں ایک ذرا اختیار ہے اور آپ لوگوں کے خیال میں یہ جابھو ہے کہ اگر انسانی رو میں ترنجب گنا ہوں کی نہ ہوں تو یہ چندیں ہزار عالم مخلوقات جو نظر آ رہا ہے انہیں سے ایک بھی نہ ہوتا گو یا ہر ایک آرام دنیا کا بزمِ عم آپ لوگوں کی بد کاریوں سے اسی میسر آتا ہے اور تمام دینوی نعمتوں کے حاصل ہونیکا اصل موجب بد کاریاں ہی ہیں کوئی شخص گناہ کر کے گائے کے جہنم میں آئے تو آپ دودھ پیئیں اور بچہ کرسی

بقیہ حاشیہ۔ ایک ذرہ جسم کو ایک ایک روح تعلق رکھتا ہے اور اجرامِ علوی میں روحوں کا ہونا شاید نادانوں کی نظر میں تعجب کا محل ہوگا لیکن حائل کے فلسفیوں کی تحقیقاتوں نے کھول دیا کہ کرہ شمس و قمر وغیرہ جانداروں کی آبادی سے خالی نہیں چنانچہ نڈت دیاندر اور اس کے پیرو بھی اس بات کے قائل ہیں سو یہ بات تو ہر ایک کو معلوم ہے کہ جس کرہ میں کوئی جاندار چیز ہو وہ اسکی کرہ کے مادہ سے پیدا ہوتی ہے جیسے کرہ زمین میں جو کچھ ہے وہ زمین سے ہی پیدا ہوا ہے اور پیدا ہوتا ہے پس جبکہ اجرامِ علوی میں جانداروں کا ہونا ثابت ہے جسکو آریہ لوگ بھی تسلیم کرتے ہیں تو اس سے ظاہر ہے کہ وہ تمام جاندار سورج و چاند وغیرہ اجرام سے بھی پیدا ہوئے ہونگے اور اس پیدایش سے یہ ثابت ہو گیا کہ اجسامِ مغلی کا طرح اجرامِ علوی بھی کئی طرح پر روح کی گائیں ہیں پس اس سے متاسخ دونوں کو نہ بنا پڑا کہ کون سا نام میں سورج جاندار ہے۔ یہ اجرام انسانی رد میں ہوتیں اور پھر وہ کسی علی کے نیلک یا بلبل اثر سے سورج جاندار غیر اجرام سے آئے گئے اور یہ اعتقاد جس قدر قانونِ قدرت اور عقل کا دشمن ہے اس کے بیان کرنے کی بھی حاجت نہیں۔ خذبر۔ منکھ

ص

ی

بدکاری سے گھوڑی کا جنم لے تو آپ کو سواری میسر ہو اور پھر کسی معصیت سے
گدھے یا خیر یا اونٹ کی جون میں پڑے تو آپ کی باربرداری کا کام چلے پھر اگر کوئی
ایسا بڑا کام کرے جس کی سزا میں اس کو عورت کی جون میں ڈالا جائے تو آپ لوگوں کو
جو روز نصیب ہو اور اگر کوئی ایک شخص کسی شامت گناہ سے مرے تب وہی شخص
اس کی بیٹا یا بیٹی بن کر آپ کو صاحب اولاد بنائے اس سے ثابت ہوا کہ بموجب
اصول آپ کے تمام سلسلہ خدائی کا گناہوں کے طفیل ہی چل رہا ہے اور اگر گناہ ظہور
میں آتے تو پریشتر تو کچھ چیز ہی نہ تھا اور اس کی قدر میں اور حکمتیں سب قریح اور
بے حقیقت تھیں پس آپ کو تو قانون قدرت کا نام ہی نہیں لینا چاہیے کیونکہ
قانون قدرت کا تو یہ ضروری تقاضا ہے کہ تمام اجزائے عالم بحکم اس واضح قانون
کے روز ازل سے باہم انضباط یافتہ ہیں یہ نہیں کہ کسی اتفاقی شامت سے یہ ہزاروں
قسم کی مخلوقات پیدا ہو گئی تھیں اور اگر وہ بلا اتفاق نہ ہوتا تو پیدا ہونے سے رہ جاتے
اور یہ بے شر گویا ہی ان چیزوں کے پیدا کرنے کے لئے ارادہ کرتا مگر کچھ بھی نہ ہو سکتا
غرض جب آپ کا ایمان اور دھرم آپ کو ایسی ایسی تعلیمیں دے رہا ہے تو پھر اس جگہ
پریشتر کی قدرتوں کا کیا ذکر اور قانون قدرت کے نام لینے کا کونسا محل ہے کیونکہ
قدرت یا قانون قدرت تو اسے کہتے ہیں کہ اول اس مالک کی خالقانہ طاقتوں اور
قادرانہ تصرفات اور مختارانہ کاموں کو تسلیم کر کے پھر اس سلسلہ طور طاقتوں کو قانون
قدرت سے ملقب کیا جائے مگر اب جگہ تو وہ بات ہی نہیں رہی اور پریشتر صرف
نام کا پریشتر رہ گیا ہے جس کو ایک ذرہ کے پیدا کرنے کی بھی طاقت نہیں ہاں روحوں
پر کسی مخفی وجہ کے سبب سے اس کو تسلط ہو گیا ہے شاید کسی اگلے جنم میں اس نے
بہت اچھے کام کیے ہونگے جس سے وہ اس حکمرانی کے لائق ٹھہر گیا غرض جب
پریشتر میں قدرت کا نشان نہیں مختارانہ تصرفات کی صافقت نہیں قادرانہ کاموں کی
ہمت نہیں ترتیب دنیا میں اس کو کچھ دخل ہی نہیں تو پھر ظاہر ہے کہ وہ اس لائق ہی

۸۷

۸۸

۸۹

۹۰

نہیں کہ اس کا کوئی قانون قدرت ہو بلکہ وہی مثل صادق اُنیلکی کہ مجاہدندارم دامن
از کجا اُرم“ ہاں اپنے ہی گناہوں کا آپکو فکر گزار ہونا چاہیے جنہوں نے آپکو گوڈوں
کا دودھ پلایا گوڈوں پر چڑھایا غرض سب آپکا کام بنایا اور سب کچھ کیا اور کیا حقیقت
میں اس مسئلہ تنازع نے آپکو بہت کچھ فائدہ پہنچایا اگر اس کچھ نقصان پہنچا تو بس یہی
کہ ایک تو پریشور ہاتھ سے کیا اور دوسرا حلال حرام کا کچھ ٹھکانہ نہ رہا خیر پریشور کا تو
آپکو کیا افسوس ہو گا گزارہ تو چلا ہی جاتا ہے مگر جو حلال حرام میں گڑ بڑ پڑ گیا یہ خرابی
ایک دنیا دار غیر تمند کی نظر میں بھی جسکو ایک ذرہ ننگ و ناموس کا یا بس ہو قابل
برداشت نہیں کیونکہ اگر مسئلہ تنازع صحیح ہے تو اسکے رو سے ممکن ہے کہ کسی شخص
کی والدہ یا دختر یا حقیقی بہن یا دادی یا بانی مرثیے بعد کسی عورت کی جون میں پڑ کر کچھ رسی
شخص کے نکاح میں آجھا۔ جسکی مان یا مالکی ہے اور دنیا جو ایک ظلمت گاہ اور
بے تمیزی کی جگہ ہے اس میں کون اگر خبر دے سکتا ہے کہ اسے پہلے مانس اس سے
شادی مت کرو یہ تو نیری ماں یا بہن یا نانی ہے سو سوچ کر دیکھ لینا چاہیے کہ اس
او گون کے مسئلہ نے صرف آپکے پریشور کی عورت پر ہی ہاتھ نہ ڈالا بلکہ ایسے ضرر بھی
ہمیں موجود ہیں اور بلاشبہ جو شخص اس مسئلہ تنازع کو روا اور جائز سمجھتا ہے
اُسکو اسکے بدستار بھی روا اور جائز کہنے پڑینگے مگر ہائے افسوس جو لوگ دنیا کے
پرستار ہیں اور قومی تعصبوں کی زنجیر میں گرفتار وہ اپنے بد عقیدوں کو کسی تعصب
چھوڑنا نہیں چاہتے قوم کا رعب اُنکے دلوں پر ایسا غالب ہے کہ جو مخلوق پرستی کی
حد تک پہنچ گیا خدا نے تعالیٰ کا ان کے دلوں میں اتنا بھی تدر نہیں جو ایک
بوڑھی عورت کو اپنے گھر کی سوئی کا ہوتا ہے : ۵

دنیا کی حرص و اذیتوں کی کچھ نہ کرتے ہیں : نقصان جو ایک پیسہ کا دیکھیں تو تھمتے ہیں
زر سے بہا کر تھمتے ہیں اور دل تھمتے ہیں : ہوتے ہیں زر کے ایسے کہ بس مر رہی ہوتی ہیں
چپے پڑ رہی ہیں کو نہ جانتی ہوتی ہیں : کیا کیا نہ کر رہی ہیں سو بہا رہی ہیں

ص ۹

پرانکوائس سخن کی طرف کچھ نظر نہیں بہ انگھیں نہیں ہیں کان نہیں دلیٹی نہیں
 اچھ طریق دودھرم میں گولاکھ ہو فساد بہ کیسا ہی ہو عیاں کہ وہ ہر جھوٹ اعتقاد
 پر تب بھی مانتے ہیں اسی کو بہر سبب بہ کیا حال کہ دیا ہر تعصب ہر غضب
 دل میں لگے ہی ہے کہ مرنا نہیں کبھی بہ ترک اس عیاں قوم کو زمانہ میں کبھی
 اے غافلان و فاسقند این سرانے خام
 دنیاے دُوں نماند و نماند بہ کس مدام

تمت المباحثۃ الاولیٰ

وَلِلّٰهِ الْحَمْدُ فِي الْاُولٰی وَالْاٰخِرِی

مباحثہ ثانیہ

منقذہ ۱۲ مارچ ۱۸۸۶ء

اعتراف از طرف مؤلف سالہ ہذا

بسم اللہ الرحمن الرحیم

آریہ صاحبوں کا اعتقاد ہے کہ پریش نے کوئی روح پیدا نہیں کی بلکہ کل ارواح
 انادی اور قدیم اور غیر مخلوق ہیں ایسا ہی وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ گمشتی یعنی نجات
 ہمیشہ کے لئے انسان کو نہیں مل سکتی بلکہ ایک مدت مقررہ تک ملتی خاد میں
 رکھ کر پھر اُس سے باہر نکالا جاتا ہے اب ہمارا اعتراف یہ ہے کہ یہ دونوں اعتقاد
 ایسے ہیں کہ ایک کے قائم ہونے سے تو خدا نے تعالیٰ کی توحید بلکہ اُس کی خدائی
 ہی دور ہوتی ہے اور دوسرا اعتقاد ایسا ہے کہ بندہ و فادار پر ناحق کی سختی
 ہوتی ہے تفصیل اس اجمال کی یہ ہے کہ اگر تمام ارواح کو اور ایسا ہی ابراہیم
 اجسام کو قدیم اور انادی مانا جائے تو اس میں کئی قباحتیں ہیں منجملہ اُن کے ایک تو
 یہ کہ اس صورت میں خدا نے تعالیٰ کے وجود پر کوئی دلیل قائم نہیں ہو سکتی کیونکہ
 جس حالت میں بقول کر یہ صاحبان ارواح یعنی جو خود بخود موجود ہیں اور ایسا
 ہی اجزاء و صغارا اجسام بھی خود بخود ہیں تو پھر صرف جوڑنے جاڑنے کے لئے قدرت
 صانع کی ثابت نہیں ہو سکتی بلکہ ایک دہر یہ جو خدا نے تعالیٰ کا منکر ہے عذر پیش
 کر سکتا ہے کہ جس حالت میں تم نے کُل چیزوں کا وجود بخود بغیر ایجاد پریش
 کے آپ ہی مان لیا ہے تو پھر اس بات پر کیا دلیل ہے کہ ان چیزوں کے باہم
 جوڑنے جاڑنے کے لئے پریش کی حاجت ہے دوسری یہ قباحت کہ ایسا اعتقاد
 خود خدا نے تعالیٰ کو اس کی خدائی سے جواب دے رہا ہے کیونکہ جو لوگ صرف نفس

اور خواص ارواح سے واقف ہیں وہ خوب سمجھتے ہیں کہ جب قدر ارواح میں عجائب و غرائب خواص بھرے ہوئے ہیں وہ صرف جوڑنے جاڑنے سے پیدا نہیں ہو سکتے مثلاً روحوں میں ایک قوت کشفی ہے جس سے وہ پوشیدہ باتوں کو بعد مجاہدات دریافت کر سکتے ہیں اور ایک قوت انیس عقلی ہے جس سے وہ امور عقلیہ کو معلوم کر سکتے ہیں ایسا ہی ایک قوت محبت بھی ان میں پائی جاتی ہے جس سے وہ خدائے تعالیٰ کی طرف جھکتے ہیں اگر ان تمام قوتوں کو خود بخود بغیر ایما کسی موجد کے مان لیا جائے تو پریش کی اسپیں بڑی تنگ عزت ہے گویا یہ کہنا پڑیگا کہ جو عمدہ اور اعلیٰ کام تھا وہ تو خود بخود ہے اور جو ادنیٰ اور ناقص کام تھا وہ پریش کے ہاتھ سے ہوا ہے اور اس بات کا اقرار کرنا ہو گا کہ جو خود بخود عجائب حکمتیں پائی جاتی ہیں وہ پریش کے کاموں سے کہیں بڑھ کر ہیں ایسا کہ پریش بھی ان سے حیران ہے غرض اس اعتقاد سے آریہ صاحبوں کے خدا کی خدائی پر بڑا صدمہ پہنچ گیا یا تنگ کر آسکا ہونا نہ ہونا برابر ہو گا اور اس کے وجود پر کوئی عقلی دلیل قائم نہ ہو سکے گی اور نیز وہ مبدا کل فیوض کا نہیں ہو سکیگا بلکہ اس کا صرف ایک ناقص کام ہو گا اور جو اعلیٰ درجہ کے عجائب کام ہیں انکی نسبت ہی کہنا پڑیگا کہ وہ سب خود بخود ہیں لیکن ہر ایک عقلمند سمجھ سکتا ہے کہ اگر فی الحقیقت ایسا ہی ہے تو اس سے اگر فرضی طور پر پریش کا وجود مان بھی لیا جائے تب بھی وہ نہایت نسیف اور کمزور وجود ہو گا جس کا عدم وجود مساوی ہو گا یا تنگ کہ اگر اس کا مزاج بھی فرض کیا جائے تو روحوں کا کچھ بھی مان نہ ہو گا اور وہ اس لائق ہرگز نہیں ہو گا کہ روح اسکی بندگی کرنے کے لئے مجبور کیجائے کیونکہ ہر ایک روح اسکو جواب دے سکتی ہے کہ جس حالت میں تم نے مجھ کو پیدا ہی نہیں کیا اور نہ میری طاقتوں اور قوتوں اور استعدادوں کو تم نے بنایا تو پھر آپ کس استحقاق سے مجھے سو اپنی پریش چاہتے ہیں اور نیز جبکہ پریش روحوں کا خالق ہی نہیں تو ان پر محیط بھی

نہیں ہو سکتا اور جب احاطہ نہ ہو سکا تو پریشور اور روحوں میں حجاب ہو گیا اور جب حجاب ہوا تو پریشور سب گمانی نہ ہو سکا یعنی علم غیب پر قادر نہ ہوا اور جب قادر نہ رہا تو انکی سب خدائی درہم برہم ہو گئی تو گویا پریشور ہی ہاتھ سے کیا اور یہ بات ظاہر ہے کہ علم کامل کسی شے کا اسکے بنانے پر قادر کر دیتا ہے اسلئے محکمہ کا مقولہ ہے کہ جب علم اپنے کمال تک پہنچ جائے تو وہ عین عمل ہوتا ہے اسحالت میں بالطبع سوال پیدا ہوتا ہے کہ آیا پریشور کو روحوں کی کیفیت اور کنہ کا پورا پورا علم بھی ہے یا نہیں اگر اسکو پورا پورا علم ہے تو پھر کیا وجہ کہ باوجود پورا پورا علم ہونے کے پھر ایسی ہی روح بنائیں سکتا سوس سوال پر غور کرنے سے ظاہر ہوتا ہے کہ صرف یہی نہیں کہ پریشور روحوں کے پیدا کرنے پر قادر نہیں بلکہ ان کی نسبت پورا پورا علم بھی نہیں رکھتا اور بلکہ اہمارے سوال کا حق العباد سے متعلق ہے یعنی یہ کہ آریہ صاحبان کے اعتقاد مذکورہ بالا کے رد سے یہ بھی ثابت ہوتا ہے کہ پریشور اپنے بندوں سے بھی ناحق کا ایک نخل رکھتا ہے کیونکہ یہ بات صاف ظاہر ہے کہ کمٹی اور نجات کی اصل حقیقت یہی ہے کہ انسان ماسوے اللہ کی محبت سے منہ پھیر کر پریشور کی محبت میں ایسا محو ہو جائے کہ جس طرح عاشق اپنے محبوب کے دیکھنے سے لذت اٹھاتا ہے ایسا ہی اپنے محبوب حقیقی کے تصور سے لذت اٹھائے اور محبت بجز معرفت حاصل نہیں ہو سکتی اور قاعدہ کی بات ہے کہ موجب محبت کے دو ہی امر ہیں یا حسن یا احسان پورا اطلاع کامل پر پاتا ہے تو لامحالہ اس سے کامل محبت پیدا ہو جاتی ہے اور کامل محبت سے لذت ملتی ہے پس اسی جہان سے ہستی زندگی عارف کی شروع ہو جاتی ہے اور وہی معرفت اور محبت عالم آخرت میں سرور دائمی کا موجب ہو جاتی ہے جسکو دوسرے لفظوں میں نجات سے تعبیر کرتے ہیں اب میں پوچھتا ہوں کہ جب ایک شخص کو پورا پورا سامان نجات کا پیشہ لگایا اور پریشور کی کرا اور فضل سے کمٹی پا گیا تو پھر کیوں پریشور اسکو اگر وہ گناہ کمٹی خانہ سے باہر نکالنا ہو

کیا وہ اس بات سے چڑتا ہے کہ کوئی عاجز بندہ ہمیشہ کے لئے آرام پاسکے جس حالت میں ابدی بقا کی روحوں میں قوت رکھی گئی ہے تو کیا پریشہ اپنے بندوں کو ابدی سرور نہیں دے سکتا بعض صاحب اس جگہ پر یہ عذر پیش کرتے ہیں کہ ہندوؤں کے اعمال محدود ہیں اس لئے جزا بھی اُس کی محدود ہی ملتی ہے میں کہتا ہوں کہ یہ خیال غلط ہے کیونکہ عملِ اعظم بندہ کا یہی ہے کہ وہ وفاداری سے ایمان لائے اور بے انتہا وفاداری کی نیت سے نکالیف مالی و جانی اٹھانے کے لئے ہر وقت مستعد رہتا ہے تو اس صورت میں اُس کا محدود نہ ہوا بلکہ غیر محدود ہوا اگر پریشہ اسکو زندہ چھوڑا تو وہ کبھی یوفائی نہ کرتا یہ نعوذ باللہ پریشہ کا قصور ہوا کہ اُس نے اسکو جہلت نہ دی ماسوا اسکے جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کیا ہے موجب نجات دہکتی کا ایک ایسا امر ہے کہ وہ پریشہ کی صحبت میں رہ کر کم نہیں ہو سکتا بلکہ ترقی کرنا چاہیے کیونکہ کوئی عقلمند ہرگز خیال نہیں کر سکتا کہ پریشہ کی صحبت سے گیان اور محبت میں کچھ فرق آتا ہے اور جس طرح ممکن نہیں کہ باوجود چراغ کو ہونیکے اندھیرا ہو جائے اسی طرح یہ بھی ممکن نہیں کہ باوجود علل موجبہ کنتی کے پھر کوئی شخص کنتی خانہ سے باہر نکلا جائے پریشہ بمنزلہ خریدار کے نہیں ہے تا یہ کہا جائے کہ جتدراس نے کوئی چیز لی اسی قدر اس نے دام بھی دے دیئے بلکہ یہ معاملہ محبت و عشق کا ہے اور کوئی نصف مزاج معشوق اپنے وفادار عاشق سے ایسا بے معاملہ ہرگز نہیں کر سکتا کہ اسکو ناحق خرابی میں ڈالے۔ ہم سوال کرتے ہیں کہ آیا پریشہ اس بات پر قادر ہے یا نہیں کہ اپنے بندہ کو ہمیشہ کے لئے دہکتی دیدے۔ اگر قادر ہے اور بندہ وفادار بھی اُس کا مستحق ہے۔ اور علل لازم موجبہ بھی دائمی دہکتی کو چاہتے ہیں تو پھر کیوں پریشہ ایسی سختی کرتا ہے کہ اول ایک بندہ کو ایک ایسا مقرب بنا کر کہ وہ اتنا ہو گیا یا اُس پر وہ نازل ہو گئے پھر ناحق اُس کی عزت بگاڑ دیتا ہے اور رفتہ رفتہ مختلف جنوں میں ڈال کر اُس کی کڑے کوڑوں تک نوبت پہنچاتا ہے بعض صاحب یہ بھی جواب دیتے ہیں کہ یہ کام پریشہ نے ایک مصلحت سے اختیار کر رکھا ہے اور وہ مصلحت

یہ ہے کہ چونکہ پریشروہوں کے پیدا کرنے پر قادر نہیں اور یہ بھی معلوم ہے کہ کل ارواح
معدود اور محدود ہیں تو اس صورت میں اگر پریشتر ^{۹۵}میں سب کو کمتی دیدے تو پھر ہمیشہ نیا
پیدا کر نیا سلسلہ بند ہو جاتا ہے کیونکہ جو روح کمتی پاکر کمتی خانہ میں گیا وہ تو گویا ہاتھ
سے گیا اور باعث نہ ہونے آمدن اور روزمرہ کے خرچ کے آخر سب روح ایک ن ختم
ہو جاتے تھے اور پھر پریشتر دنیا پیدا کرنے سے قاصر اور عاجز رہیگا اور یہ امر خلاف اصول
آریہ سماج ہے غرض اگر یہ صاحبوں کے اصول کے بموجب نہ پریشتر کی توحید اور عظمت
قائم رہتی ہے اور نہ کمتی یافتہ روح کبھی ناگمانی آفت سے نجات پاسکتے ہیں بلکہ اس
شخص کی طرح جسکو ایک دورہ خاص پر مہرگی کی بیماری پڑتی ہے ایسا ہی روحیں بھی ایک
قسم کی بیماری میں ہمیشہ مبتلا رہیں گی اور جیسے جیسے کمتی خانہ سے نکالنے کا وقت نزدیک
آتا جائیگا ویسا ہی جمع فرع میں مبتلا ہوتے جائیں گے خداوند کریم جل شانہ قرآن شریف
میں فرماتا ہے **وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَى النَّفْسَ الْعَاسِيَةَ**
فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ یعنی جو شخص اپنے پروردگار سے ڈر کر کزبہ
نفس کرے اور ماسوا سے اللہ سے منہ پھیر کر خدائے تعالیٰ کی طرف رجوع لے آئے
تو وہ جنت میں ہے اور جنت اُس کی جگہ ہے یعنی خود ایک روحانی جنت باعتبار
قوت ایمانی و محالرت عرفانی اُس کے دل میں پیدا ہو جاتی ہے جو اُس کے ساتھ
رہتی ہے اور وہ اُس میں رہتا ہے سو اس جگہ ماسٹر صاحب سے یہ بھی درخواست
کرتا ہوں کہ بمقابل اس آیت قرآنی کے جو جواد دانی اور لازوالی کمتی پر دلیل پیش
کرتی ہے جو کچھ قید میں مجھ کو کمتی کا فلسفہ بتلایا گیا ہے وہ شرفی بھی اس جگہ پیش
کر دیں ۱۶ ایلچ ۸۶ء

جواب لے مرنی صر صر مع جواب الجواب طرف مؤلف سالہ ۱۴

قولہ - مرزا صاحب فرماتے ہیں کہ آریہ سماج والوں کا اعتقاد یہ ہے کہ پریشتر نے کوئی حق پیدا نہیں

کی اور کل ارواح انادی اور قدیم اور غیر مخلوق ہیں ایسا ہی انکا یہ بھی اعتقاد ہے کہ نکستی
یعنی نجات ہمیشہ کے لئے کسی انسان کو نہیں مل سکتی بلکہ ایک مدت مقررہ تک نکستی خانہ
میں رکھ کر پھر اُس سے نکالا جاتا ہے یہ بیان مرزا صاحب کا بہت کچھ فوق آریہ سماج
کے اصولوں سے رکھتا ہے جو آگے ظاہر کیا جائیگا۔

اقول۔ جاننے والے خوب جانتے ہیں کہ اس بیان میں ذرہ فرق نہیں ملا تھا آریہ سماج
والوں کے یہ دونوں اعتقاد ہیں جن پر تنازع یعنی اوگوں کی بنیاد ہے اگر کچھ فرق تھا
تو آپ نے ظاہر کیا ہوتا آپ نے وعدہ تو کیا کہ آگے جا کر اس فرق کو بیان کرینگے مگر کسی حکم بیان
نہ کیا کہ یہ فرق ہے بلکہ آگے جا کر تو بقول شخصے کہ دروغ گورہا فطن نہ باشد آپ نے صامت
اتر کر دیا کہ ایسا ہی اعتقاد آریہ سماج والے رکھتے ہیں۔ اصل بات تو یہ ہے کہ آپ لوگوں
کے دل بھی اس بات پر شہادت ہیں کہ یہ وید کے دونوں اصول سخت درجہ کے مخالف
عظمت و قدرت و توحید و شان الہی ہیں اسی واسطے کبھی کبھی لوگوں کی شرم سے آپ
لوگوں کی طبیعت انفا کی طرف رجوع کر جاتی ہے مگر ایسی باتوں کو آپ کیونکر چھپا سکتے
ہیں جو پنڈت دیانند صاحب کے قلم سے شہرہ چکی ہیں خویش و بیگانہ اسپر اطلاع
پا چکے ہیں۔ مگر صاحب ہا آپ برا نہ مانیں آپ کے وید کی ایسی ایسی تعلیموں نے اس تک
مت والوں (دھرمیوں) کو بہت کچھ ہرودی ہے اگر غور سے دیکھا جائے تو آریہ سماج
کا وید ایک ایسا خدا بتا رہا ہے جس سے حق جو آدمی ضرور ہے کہ نفرت کرے وہ اپنے
پریش کو اپنی بادشاہی کا خود موجب نہیں سمجھتے بلکہ ایسا خیال کرتے ہیں کہ وہ بادشاہت
کسی بہت و اتفاق سے اُس کو ملی ہے یعنی اُس کی خوش قسمتی سے چند ارواح اور اجسام
بنے بنائے اُس کو مل گئے ہیں اور شاید ابھی ارواح اور اجسام کا کوئی اور دینہ بھی
کسی جگہ پوشیدہ ہو جسکی ہنوز پریش کو اطلاع نہیں ہوئی مگر کیا یہ ایسا اعتقاد ہے جسکو
عظمت و قدرت و شان کبریائی حضرت اللہ جل شانہ کے مطابق کہہ سکتے ہیں خدا تعالیٰ
وہ کامل ذات ہے جو تمام فیوض کا مبد و معد تمام افعال کا ہر حشیہ اور تمام چیزوں کا قیوم

اور تمام خوبیوں کا جامع اور تمام کمالات کا مستجمع اور مجرب اور نقص اور احتیاج الی غیر سے پاک ہے لیکن تم سوچو کہ کیا یہ صحیح نہیں ہے کہ ارواح اور اجسام کی غیر مخلوق اور خود بخود ماننے سے ان تمام صفات کاملہ الہیہ میں سے کوئی بات بھی قائم نہیں رہ سکتی اور ایسا سخت صدمہ اس کی شانِ خدائی پر پہنچتا ہے کہ اس میں سے کچھ بھی باقی نہیں رہتا ۛ

ایک ادنیٰ درجہ کی عقل بھی سمجھ سکتی ہے کہ خدائے تعالیٰ کے ایک ہونے کے یہی معنی ہیں کہ حقیقت وجود اسی کا وجود ہے اور باقی سب چیزیں اس سے نکلی ہیں اور اسی کے ساتھ قائم اور اسی کے تحت فیض سے اپنے کمالات مطلوبہ تک پہنچتی ہیں مگر افسوس کہ آریوں کا علم الہی اس کے برخلاف بتلا رہا ہے انہی کتابیں انہیں وادیلوں سے پڑھیں کہ ہم بھی پریشہ کی طرح قدیم اور غیر مخلوق اور انادی اور اس کی مشابہ اور اپنے اپنے وجود کے آپ خدا ہیں نہیں سوچتے کہ اگر وہ بھی قدیم الذات اور قائم بذاتہ اور واجب الوجود ہیں تو پھر خدا جیسے ہو کر اس کے ماتحت کیوں ہو گئے اور کس نے درمیان میں ہو کر دونوں میں تعلق پیدا کر دیا پس کہ ان لوگوں نے عقیدہ باطلہ وید سے ایسی محبت کی ہے کہ خدائے تعالیٰ کی عظمت اور کمالات کے لئے ذرہ غیرت باقی نہیں رہی اور اس عقیدہ مذکورہ بالا کے بدتر اثر نے ان کا کچھ باقی نہیں چھوڑا اور اسی بد اعتقاد کا بد اثر جاوہانی نجات کا بھی رہزن ہوا ہے اور اسی کی نحوست سے آریہ مت کے دفتر میں ایک ہنگامہ مفاسد برپا ہوا ہے کیونکہ خدائے تعالیٰ کی ذات و صفات کو صحیح یا غلط طور پر جاننا ایک ایسا امر ہے کہ اس کا اثر (جیسا کہ ہو) تمام باقی اصولوں پر پڑتا ہے اگر اس میں صلاحیت ہو تو دوسرے اصول بھی صلاحیت رکھتے ہیں اور اگر اس میں فساد ہو تو وہ فساد دوسرے اصولوں میں بھی سرایت کرتا ہے اسی جہت سے اصل الاصول کے بگڑنے سے آریوں کے سب عقائد کی متبیا نام ہوئی ہے اور سب خیالات کو

اس ایک ہی گڑھے ہوئے خیال نے تہ وبالا کر دیا ہے اور اب جب تک اس کی اصلاح نہ ہو تب تک باقی خراب شدہ خیالات کسی نوع سے دوستی پر نہیں آسکتے اب حقیقت میں آریوں کو بڑی مشکل پیش آگئی ہے اب ان دونوں ویڈیو پر مشر سے ایک کو ضرور چھوڑنا پڑیگا ۔

۹۴

قیادت ایک لڑکا بھی سمجھ سکتا ہے کہ اگر رب ارواح اور اجسام خود بخود پر مشر کی طرح قدیم اور انا دی ہیں اور اپنے اپنے وجود کے آپ ہی خدا ہیں تو پر مشر اس دعویٰ کا ہرگز مجاز نہیں رہا کہ میں ان چیزوں کا رب اور پیدا کنندہ ہوں کیونکہ جبکہ ان چیزوں نے پر مشر کے ہاتھ سے وجود ہی نہیں لیا تو پھر ایسا پر مشر ان کا رب اور مالک کیونکر ہو سکتا ہے مثلاً اگر کوئی بچہ بنا بنایا آسمان سے گرے یا زمین کے غیر سے خود پیدا ہو جائے تو کسی عورت کو یہ دعویٰ ہرگز نہیں پہنچتا کہ یہ میرا بچہ ہے بلکہ اس کا بچہ وہی ہو گا جو اسکے پیٹ سے نکلا ہے سو جو خدا کے ہاتھ سے نکلا وہی خدا کا ہے اور جو اسکے ہاتھ سے نہیں نکلا وہ اس کا کسی طور سے نہیں ہو سکتا۔ کوئی صالح اور بھلا مانس ایسی چیزوں پر ہرگز قبضہ نہیں کرتا جو اسکی نہ ہوں تو پھر کیونکر آریوں کے پر مشر نے ۔ ۔ ۔ ایسی چیزوں پر قبضہ کر لیا جنہ قبضہ کر لیا اسکو کوئی استحقاق نہیں ہو سوتا چاہیے کہ یہ بات کس قدر مکروہ اور دور از حقانیت ہے کہ مالک الخلق اور رب العالمین کو اسکی مخلوقات سے جواب دیا جاتا ہے اور جو اصل حقیقت خدائی کی اس سے سکواگ کیا جاتا ہے ہم سچ سچ کہتے ہیں کہ اگر سب ڈول کے دید میں کوئی اور غلطی نہ ہوتی تو اس کے مخالفت حق ہونی کے لئے یہی ایک بڑی میل تھی

۞ حاشیہ: خدا یعنی خود آئندہ ہے اور خدائے تعالیٰ جل شانہ اسیدہ سے خدا نکلا تا ہے مکروہ کسی کے پیدا کرنے کے بغیر خود بخود ہے سو اگر ارواح و اجسام بھی خود بخود ہیں تو وہ سب خدا ہی ہوئے اور ہر وجہ اصول آریہ کے انکو بھی خدا کہنا جائز بلکہ واجب ہوا ۔ منہاج

کہ خدائے تعالیٰ کی صفات حقہ کے بیان کرنے میں اُس نے ایسی رہ زنی کی ہے کہ
خدائے تعالیٰ کی خدائی قائم ہو نیکی کے لئے بہت ضروری امر تھا وہی اُس نے جوٹھ سے
اُکھیر دیا ہے

ایسا ہی ذرا سوچ کر معلوم کر لینا چاہیے کہ اگر یہ تمام رد میں جنکے پیدا کرنے کی
پریش کو طاقت نہیں ہمیشہ کے لئے ملتی پا جائیں تو پھر پریش بجز اسکے کہ مجبوری
کے طور پر خالی ہاتھ بیٹھا ہے اور کیا کر سکتا ہے تو اس صورت میں وہ اصول اُپر بلاج
والوں کا جو دنیا کا سلسلہ ہمیشہ بنا رہتا ہے کیونکہ قائم رہ سکتا ہے۔ اب ظاہر ہے کہ
آپ لوگوں کے اعتقاد کے رد سے پریش کی بادشاہت صرف پر مخلوق ردوں
کے سہارے سے چل رہی ہے اور اگر یہ کہو کہ پریش ردوں کو کبھی جاودانی
ملتی نہیں دیگا تو پھر کیونکہ سلسلہ دنیا کا منقطع ہوگا اور کیونکہ پریش مجبور ہو کر
خالی بیٹھے گا تو ہم کہتے ہیں کہ ایراد اعتراض کے لئے محض فرض کرنا بخدا ہی
کا جو امور ممکنہ میں داخل ہے کافی ہے کیونکہ فن فلسفہ میں ائمہ جائزہ الوقوع میں
صرف انکے فرض وقوع پر بحث کیجاتی ہے نہ تحقق فی الخارج میں فلسفی کو اس سے
کچھ غرض نہیں کہ وہ امر وقوع میں آیا یا نہ آیا بلکہ فلسفی قطع نظر وقوع لا وقوع سے
صرف مادہ ہوا زیر برہان قائم کرتا ہے۔ مثلاً فلسفی کہتا ہے کہ اگر زید ایک
تولہ زہر کھالے تو بیشک مرے گا کیونکہ صد ہا مرتبہ کا تجربہ صحیحہ و صادقہ اس بات پر
شہادت دے رہا ہے پس اسکے جواب میں یہ معارضہ کو رد کرنے کے بعد کیا ہوا ہے
کہ میں ہرگز زہر نہیں کھاؤں گا حجت کو اٹھا نہیں سکتا کیونکہ گویا زہر کھانا
نہیں چاہتا اور فرض کیا کہ اُس نے عہد کیا ہوا ہے کہ میں ہرگز زہر نہیں کھاؤں گا
لیکن عند العقل اسکا زہر کھانا اور مرنا ممکن ہے اسبواسطے صناعت مطلق میں
قضیہ ضروریہ مطلق سے قضیہ دائمہ مطلق کو جنس مطلق قرار دیا گیا ہے مثلاً یہ قضیہ
کہ ہر ایک انسان بالضرورت حیوان ہے یعنی حیوانیت ہر ایک انسان کے وجود

کو صفت ضروری ہے کہ جو اُس کے وجود سے منفک نہیں ہو سکتی قیضہ ضروری مطلقہ ہے اور یہ دوسرا قیضہ کہ زید جو کیل ہے ہمیشہ مقدمہ میں فتح پاتا ہے دائرہ مطلقہ پس یہ جو دائرہ مطلقہ ہے قیضہ ضروری مطلقہ سے ایسا واسطے خاص سمجھا جاتا ہے کہ گنج پانا زید کا مثل مفہوم ضروری مطلقہ کے جمیع اوقات میں پایا جاتا ہے اور ہمیشہ زید مقدمہ کو جیتا ہے لیکن اُس کا جیتنا اور فتح پانا عند العقل ضروری نہیں۔ برعکاس قیضہ ضروری مطلقہ کے کہ اُس میں دو ام نسبت حیوانیت کا انسان سے جو موضوع قیضہ کا ہے ضروری ہے کیونکہ عقل ہارنا اور شکست کھانا زید کا تجویز کر سکتی ہے گو اب تک ایک ظاہری اتفاق سے عرصہ گزارا نہیں اور نہ کبھی شکست کھائی لیکن کوئی عقل سلیم سلب نسبت حیوانیت کا انسان سے تجویز نہیں کر سکتی۔ غرض جو امر عند العقل ممکن الوقوع ہے خارج میں اُس کا واقع ہونا شرط نہیں اور نہ وقوع فی الخارج اور اسکان فی نفس الامر میں کسی طرح کا تلازم ذہنی ہے پس سبب لیل سے روحوں کا انادی ماننا نہ صرف خدائے تعالیٰ کے ادلی جلال اور اُس کی صفت ربوبیت اور مہر فیض ہونیکو صدر نہ پہنچانا ہے بلکہ اُس کی ابدی خدائی اور قدرت نامائی کا بھی جو مدار کاروبار انہو سمیت ہے بالکل استیصال کر کے اُس کے نام و نشان کھٹانا چاہتا ہے غرض یہ اصول اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا دشمن ہے ۔

ایسا ہی اس کا بد نتیجہ جو نجات محدود ہے ہر وقت یہ بات یاد دلانا ہے کہ خدائے تعالیٰ بوجہ خالق نہ ہونے کے ناقص القدرت تھا اور بغیر مکتی محمد و مرہ کے اُس کی خدائی نہیں چل سکتی تھی اسلئے مجبوراً اُس نے مکتی کو محمد و مرہ کا گویا لوگوں کو اپنی بد قسمتی سے ایک ادھورا خدا ملا جو نجات جاودہ انی جیسے پرورداری نہ تھا اس لئے اُس کے بد قسمت بند سے ہمیشہ کے لئے نجات پانے سے رہ گئے اور اس جگہ پر پیشتر کا غیر خواہ بہانہ مکتی محمد و مرہ کا یہ جواب دینا کہ انسان دائمی مکتی پانے کا حق نہیں رکھتا اسلئے پریشتر اُس کو دائمی مکتی نہیں دیتا ایک سنہی کی

بات ہے کیونکہ پریشتر تو بوجہ اپنے ضعف اور عجز اور نا طاقتی کے کسی وجہ سے دہائی
 مکتی دے ہی نہیں سکتا اور نہ ایسی قدرت رکھتا ہے تو اس صورت میں بندہ کے
 اعمال کا ذکر نا ہی فضول ہے کیا بندہ اپنے دائمی ایمان اور فاداری کی وجہ سے
 دائمی جزا کا مستحق نہیں ٹھہر سکتا لیکن جب پریشتر میں طاقت ہی نہیں تو دائمی مکتی
 کون دیے اور اگر پریشتر دائمی نجات دینے کا ارادہ بھی کرے۔ تو کیا کر سکتا ہے۔
 کبھی کبھار آریہ صاحبان اپنے پریشتر کی ہتک کر رہے ہیں ہم کیونکر باور کریں
 کہ وہ اس قدر موٹی بات کو بھی سمجھتے نہیں یا کیونکہ ہم تسلیم کر لیں کہ انکی انسانی
 فطرت ایسی سخی ہو گئی ہے کہ ایسی ... صاف صاف صد اقتیں بھی انکی ٹہر بھی
 نظر نہیں آتی ہوتی ہیں بلکہ سارا موجب قوم اور برادری کے پاس ہے جسکے
 باعث سے لاکھوں دنیا پرست خدا کو اور اس کی پاک اہموں کو چھوڑ دیتے ہیں۔

(پیشتر)
 ہرگز نہ ہو سکتا
 ہرگز نہ ہو سکتا
 ہرگز نہ ہو سکتا

اے ز قسیم دید آ دارہ	منک از فیض بخشش ہموارہ
آں قدر ہے کہ نسبت زو چاوا	ز د تو عاجز ہست و نا کارہ
بشنوی کہ بود سخن روئے	شور قالو ابلی ز ہر سوئے
آنکہ با ذات ادبقا و حیات	چوں نباشد بدیع ما آن ات
نا توانی ست طور مخلوقات	کے خدا ایں چنین بود ہمہیات
کے پسند و خود کہ رب قدر	نا تو اں باشند و ضعیف و حقیر
نظرے کن بہ شان ربانی	داوری ما بہ کن بہ نادانی
ایچہ دین ست و ایچہ آئین ست	کہ خدا نا تو اں و مسکین ست
گر بدیں دین و کیش ہستی شاد	مایہ عمر را د ہی ہر باد

(پیشتر)
 ہرگز نہ ہو سکتا
 ہرگز نہ ہو سکتا
 ہرگز نہ ہو سکتا

قولہ - مرزا صاحب فرماتے ہیں کہ (آریہ سماج والوں کے اعتقاد کے رو سے)
 مکتی شدہ شخص مکتی خانہ سے نکالا جاتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ آریہ سماج کے اصولوں
 کے موافق کوئی مکتی خانہ علیحدہ عمارت نہیں +

اقول۔ سبحان اللہ کیا عمدہ جواب ہے اعتراض تو یہ تھا کہ رد حوں کو نادمی اور قہیم اور پریشم کی طرح واجب الوجود اور غیر مخلوق ماننے سے پریشم ایسا کمزور اور مجبور ٹھہر جاتا ہے کہ وہ کسی طرح رد حوں کو دائمی نجات دینے پر قادر نہیں ہو سکتا گو ارادہ بھی کرے کیونکہ دائمی نجات دینے سے اُسکی خدائی کا سلسلہ دور ہو جاتا ہے آپ اس کا جواب دیتے ہیں کہ مکتی خانہ کوئی علیحدہ عمارت نہیں جس سے نکالا جائے ناظرین سوچ سکتے ہیں کہ یہ کس قسم کا جواب ہے جس حالت میں آریوں کا بالاتفاق یہ اصول ہے کہ ہمیشہ کے لئے کسی کی مکتی نہیں ہو سکتی کوئی اوتار ہو یا رشی ہو یا مہی ہو بلکہ کچھ مدت تک نجات دیکر پھر اُس دار النجات دار التنازع کی طرف بھیجے جاتے ہیں اور مختلف جنوں میں گردش کرتے کرتے کیڑوں مکوڑوں تک نوبت پہنچتی ہے۔ تو پھر کیا یہ اصول ماسٹر صاحب کو یاد نہیں یا دانستہ لوگوں کو دھوکا دینا چاہتے ہیں اور اگر ماسٹر صاحب کو لفظی نزاع کے طور پر یہ اھمراض ہے کہ مکتی خانہ کا لفظ کیوں استعمال کیا گیا ہے کیا کوئی اینٹوں یا پتھروں کی وہاں عمارت ہے جسکو خانہ کہنا چاہیے تو ہمیں صرف ماسٹر کے اعتقاد پر افسوس نہ ہوگا بلکہ ان کی علمیت و محاورہ دانی پر بھی سخت افسوس ہوگا کیا ماسٹر صاحب نہیں جانتے کہ تمام الفاظ تحقیقی طور پر ہی مستعمل نہیں ہو کر تے بلکہ مجازات و استعارات بھی استعمال میں آتے ہیں مثلاً ایک شخص کہتا ہے کہ میں نے ایک بوتل شربت کی پی لی یا ایک رکیبی چاولوں کی کھالی تو کیا ماسٹر صاحب اُس سے یہ سمجھیں گے کہ اُس نے بوتل اور رکیبی کو ٹکڑے ٹکڑے کر کے کھالیا ہے اسی طرح خانہ (یا دار) کا لفظ کسی محلول اور موقوف پر بولا جاتا ہے اور ہر جگہ اینٹوں یا پتھروں کی عمارت مراد نہیں ہوتی سو جس حالت میں آریوں کے نزدیک نیا دار التنازع ہے تو کیا بجا ہوا اگر بمقابل اس کے دوسرے جہاں کا نام دار النجات (مکتی خانہ) رکھا گیا۔ اگر اب بھی ماسٹر صاحب کے دل کو کوئی وہم بکڑنا ہو تو کسی اپنے

زیرک بھائی کو پوچھ کر دیکھ لیں +

قولہ۔ مرزا صاحب اپنا اعتقاد دیا کریں کہ اُنہوں نے مانا ہو اُسے کہ انسان بعد مرنے کے نجات پا کر ایک مکان بہشت میں رہیگا جہاں عمدہ باغ خدا نے لگایا ہوا ہے ابھی اچھی عورتیں یا عورتیں موجود ہیں۔ نہریں شراب وغیرہ کی جاری ہیں۔ غرض نجات کی حالت میں بھی دنیاوی سامان موجود ہے اس سے زیادہ کچھ نہیں بلکہ وہاں وہ باتیں بھی موجود ہونگی جو یاں ممنوع ہیں۔ مثلاً شراب اور بہت سی عورتیں مگر ایسا نہیں بلکہ نجات شدہ لوگ بڑے انداز اور خوشحالی کی حالت میں رہینگے +

۱ قول۔ اے ماسٹر صاحب آپ یہ بے حاصل باتیں منہ سے نکالتے ہوئے کچھ نرم تو کریں۔ اتنا جھوٹ کیونکہ ہضم ہوگا بھلا جب حسب اصول آپ کے نجات یافتہ لوگ ایک مدت مقررہ کے بعد مکتی خانہ سے کان پکا کر باہر نکال دیئے جائینگے اور اُنہیں چلانے پر کچھ رحم نہیں کیا جائیگا بلکہ ٹری سختی سے خلاف مرضی اُنکے حکم اخراج عمل میں آئیگا اور بڑی ذلت اور رسوائی سے بقول شخصہ کد پا بدست دگر دست بدست دگرے مکتی خانہ سے باہر پھینکے جائینگے تو کیا اسوقت اُنکے لئے وہ ٹرگ درگ کا نمونہ بلکہ اُس سے بدتر نہیں ہو جائیگا تو پھر اُس مجبورانہ مصیبت کے وقت خود مختاری کہاں رہیگی اور اند کیسا ہوگا۔ آپ کہتے ہیں کہ نجات شدہ لوگ بڑی خوشی اور اند میں رہینگے افسوس ہے آپ کی سمجھ پر کیا ایسے مقام میں بھی کوئی کامل خوشی میسر آسکتی ہے جس میں نکالے جانے اور پھر دہری مرتبہ کوڑا ہاروں کی مصیبتوں کا دغدر درپیش ہے اور ہر دم ہی فکر جان کو کھارہا ہے کہ اب تھوڑے عرصہ کے بعد بے شمار ذلتوں اور رسوائیوں کا منہ دیکھنا ہوگا پھر کبھی کوئی گنتے بلے بننا ہوگا پھر ایک گناہ کے بدلے میں لاکھوں جونیں جگتنی ہونگی اور زمانہ دراز اور مدت غیر معین تک دُکھوں دردوں کو اٹھانا ہوگا۔ کیا جسکو اسقدر

یقینی اور قطعی طور پر غم در پیش ہے اور غم بھی کیسا غم کہ لا علاج وہ بھی خوش رہ سکتا ہے سو آپ کس منہ سے کہہ سکتے ہیں کہ جس مکتی خانہ کا دیدنے ذکر کیا ہے وہ بڑے اندازہ خود مختاری اور خوشی کی جگہ ہے آپ کے مکتی خانہ سے خدا کی پناہ اگر ایسا ہی پریشور اور ایسا ہی اُس کا مکتی خانہ ہے تو پھر بقیہ امت زراہدوں غابدوں کے لئے اس جگہ بھی روزِ نما اور اس جگہ بھی روزِ نما ہی ہوگا ۛ

رہا آپ کا یہ اعتقاد کہ مسلمانوں کی بہشت میں دنیوی نعمتیں بھی موجود ہوں گی تو یہ کچھ اعتراض کی بات نہیں بلکہ اس سے تو آپ کو اور آپ کے پریشور کو بہت شرمندہ ہونا چاہیئے کیونکہ مسلمانوں کے خداوند قادر اور غنی مطلق نے تو دائمی اور جاودانی طور پر سب کچھ اپنے بے انتہا خزانوں سے عالم آخرت میں قرآن شریف پر ایمان لانیوالوں کو عطا کیا ہے اور روحانی اور جسمانی دونوں طور کی نعمتیں مرحمت فرمائیں کیونکہ وہ جانتا تھا کہ اُس کے سچے پرستار اس دنیا میں صرف روح ہی سے اُسکی بندگی اور اطاعت نہیں کرتے بلکہ روح اور جسم دونوں سے کرتے ہیں اور خلقت انسانی کا کمال صرف روح ہی سے ہی پیدا نہیں ہوتا بلکہ جسم اور روح دونوں سے امتزاج و اختلاط سے پیدا ہوتا ہے سو اُس نے فرمانبرداروں کو سعادتِ ابد تک پہنچانے کے لئے اور انکو پورا اجر دینے کیلئے نجاتِ جاودانی کی لذت کو دو قسم پر مشتمل کیا اپنے محبوبانہ دیدار کی لذتیں بھی دیں اور اپنی دوسری نعمتیں بھی بارش کی طرح ان پر برساتیں غرض وہ کام کر دکھایا جو اُس قادرِ عظیم الشان کی قدرتوں اور عظمتوں اور بے انتہا محنتوں کے لائق ہے لیکن آپ کا پریشور تو مفلس اور دیوالیہ بن گیا اداپنی عاجزی اور درویشی اور مفلسی اور نا طاقتی اور بے اختیاری کے باعث سے آپ لوگوں کو کسی ٹھکانہ نہ لگا سکا اور نہ کوئی مستقل خوشی پہنچا سکا غرض کچھ بھی نہ کر سکا۔ نہ روحانی نعمتیں ہمیشہ کے لئے دے سکا نہ جسمانی۔ اور دونوں طور سے آپ کو ناکام اور نامراد اور محروم اور بے نصیب رکھا اور جس کے لئے مرتے تھے وہ ایسا نامنصف اور

بے سمجھ اور مورکھ اور بے خبر نکلا کہ اُس نے تمہاری روحانی اور بدنی مشقتوں کا کچھ بھی قدر نہ کیا اور اپنی انٹی سمجھ سے عاشقانہ وفاداریوں اور جان نثاریوں کو چند روزہ مزہ دوری خیال کر دیا کیا ایسے بخیل اور ناپاقت اور بے سمجھ پر مشیر سے محبتیں بڑھ سکتی ہیں اور صفائی کامل سے کوئی دل رجوع ہو سکتا ہے ہرگز نہیں بلکہ اسکی قدرت اور سخاوت اور قدر شناسی کی حقیقت کھلنے سے چپ تپ کر نیا لوں کی رو میں بہت ہی افسوسناک اور نادام ہو گئی کہ اگر یہی پر مشیر اور یہی اسکی مکتی تھی تو ہم نے خواہ مخواہ کی ٹکری کیوں ماریں اور مکتی خانہ سے نکلے جانے کے وقت ضرور مضمون اس شعر کا رو کر پڑھتے ہونگے ۛ

اَب تو کچھ سمجھ کے جان تجھ پر کینگے زبان ۛ ہم تو اُس روز کو پھتاتے ہیں جب تل ہی یا سو فدائی کے کام وہ ہیں نہ یہ اور چارہ سازی اور بندہ نوازی اُسکو کہتے ہیں نہ اسکو عہد میں تفادوت رہ از کجا ست تا بہ کجا

اور سچ تو یہ ہے کہ وید کے رو سے اس ناکارہ اور ناقص مکتی کا ملنا بھی آپ لوگوں کے لئے محال ہے اور آپ کے پر مشیر نے محض اُن کی غرضائے مکتی کے ملنے میں ایسی دشواریاں ڈال دی ہیں جو ممکن ہی نہیں کہ آپ لوگ اُن سے غلصی پاسکیں بھلا جب ایک گناہ کیلئے ایک لاکھ اور کئی ہزار جون کی سزا ٹھہری اور ایک طرفہ العین یعنی ایک پلکارہ بھی خدائے تعالیٰ سے غافل ہونا گناہ ٹھہرا تو پھر مکتی پانی کی کوئی راہ باقی رہی سو اگر آپ لوگ حقیقت حال کو سوچیں تو اپنی نوا میدی کی حالت کو دیکھ کر ماتم کریں اور سوگ میں بیٹھیں کیونکہ پر مشیر نے تو ایک طرح سے مکتی دینے سے آپ لوگوں کو جواب دیدیا ہے کیونکہ نہ فون تیل ہوگا نہ رادھا ناچگی۔ کیا اس زندگی موجود میں کوئی شخص آپ لوگوں میں سے دعویٰ کر سکتا ہے کہ میں نے کبھی کسی قسم کا گناہ نہیں کیا نہ صغیرہ نہ کبیرہ اور نہ کبھی جھوٹ زبان پر آیا اور نہ کبھی کسی کو زبان یا ہاتھ یا آنکھ وغیرہ سے ستایا اور نہ کبھی مال ناجائز کھایا اور نہ کبھی ایک سگینڈ بھی اپنے پر مشیر کو بھلایا

اور نہ کسی اور قسم کا گناہ یا بد خیال دل میں آیا میں جانتا ہوں کہ ایسا دعویٰ کرنا ممکن ہی نہیں تو پھر کسی آئینہ جو نہ کا بھی اسی پر قیاس کر لیجئے کیونکہ اس دار الغفلت دنیا میں گناہ انسان کی فطرت کو لگا ہوا ہے اور جیسے فطرتی خواص اس موجودہ زندگی میں آپسے الگ نہیں ہوسکے ایسا ہی کسی آئینہ جو نہ میں اگر ان فطرتی خواص کا بالکل دور ہو جانا متنع اور محال ہے بعض موٹی سمجھ کے آدمی جنکو بے اعتنائی نادانی اور نقصان علمی کے گناہ کی خلافت معلوم نہیں وہ شاید وجہ اپنے کمال درجہ کی سادہ لوحی کے ایسا خیال کرتے ہونگے کہ گویا گناہ انہیں دو چار باتوں کا نام ہے کہ انسان از کتاب بنایا خون یا شہادت دروغی پر دلیری کرے یا کسی جگہ سیدھ لگا دے یا کسی کی کانٹھ کتر لے اور پھر جب ان چند معدود اور مشہور جرائم کو چھوڑ دے تو پھر گناہ سے بھلی پاک اور صفا ہو گیا اور اپنے پریشکو کہہ سکتا ہے کہ اب میرے حقوق سب مینے ادا کر دیئے اور جو کچھ کہ نامیرے پر واجب تھا سب کچھ میں کر گزرا۔ لیکن حقیقت یہ خیال سراسر غلط بلکہ بھاری گناہ ہے جو انسان اپنے تئیں بے گناہ اور خدا کے تعالے کے سارے حقوق کو ادا کر نوا الا خیال کرے اسوجہ سے راستبازوں اور مقدموں نے طریق تواضع اور فروتنی اور استغفار کو لازم پکڑا اور کبھی دعویٰ نہیں کیا کہ میں بھلی نیک اور بے گناہ ہوں حضرت سید علیہ السلام کو کسی نے کہا کہ اسے نیک استاد تو اپنے یہ بیا را اور دلکش جواب دیا کہ میں نیک نہیں ہوں یعنی ایک گنہگار آدمی ہوں مجھے تو کیوں نیک کہتا ہے۔ سبحان اللہ معرفت الہی نہیں پاک لوگوں کے ہتھ میں آئی تھی جنہوں نے کیسے ہی تقدس کی حالت میں بھی اپنے تئیں بے گناہ اور نیک نہیں سمجھا اور حقیقت میں اس سے بڑھ کر اور کوئی گناہ نہیں کہ اپنے تئیں بے گناہ خیال کیا جائے بلکہ سچ تو یہ ہے کہ گناہ انسان کی سرشت کو ایک لازم غیر منفک ہے جس کا تدارک صرف رحمت اور مغفرت الہی کر سکتی ہے نہ کوئی اور چیز اور اگر خدا تعالیٰ ہر ایک گناہ پر سزا دینے لگے اور استغفار اور توبہ قبول نہ ہو اور فضل شامل حال نہ ہو تو بندہ کبھی نجات نہیں پاسکتا مثلاً اگر یہ سزا بندوں کے اصول کے طور پر دیا جائے یعنی جنوں میں ڈالا جائے تو اگر ہندوؤں کا پر مشرط قطع نظر ایک لاکھ جو نہ کے ایک گناہ کے عوض میں صرف ایک جو نہ کی سزا پر کفایت

کوسے تب بھی اس بے انتہا سلسلہ کا انقطاع محال ہے چہ جائیکہ ایک گناہ کے بدلے میں دو لاکھ کے قریب جو بھگتنی پڑی اور پھر اس گناہ سے فراغت ہو کر دوسرے گناہ کی سزا سنے سرے سے شروع ہوا اور ایک طرف بندہ سزائیں پاتا جاوے اور ایک طرف نئے گناہ جو اسکی فطرت کو لگے ہو میں اور ہر دم اور ہر لحاظ اس سے صادر ہو رہے ہیں انبار کے انبار جمع ہوتے جائیں پس جبکہ حقیقت گناہ یہ ہے اور اس سے غلطی یا ناعداء عقل محال ہے تو اس صورت میں ظاہر ہے کہ اگر کئی پاناہی بات پر موقوف ہے کہ قسمی قسم کا گناہ باقی نہ رہے اور کسی نوع سے خطا صادر نہ ہو کہ تواریوں کے کمیتی پانیکہ کوئی پختن نظر نہیں آتے اور فرض کے طور پر اگر مان بھی لیں کہ کوئی آریہ ان سب شرائط کو پورا کر کے کسی زمانہ میں کمیتی پانیکہ کا تو پھر بھی کمیتی پانا نہ پانا سکا برابر ہو گا کیونکہ صرف تھوڑے عرصہ تک کمیتی خانہ میں پتھر کی طرح پڑا رہیگا اور پھر جیسا کہ ہم ابھی بیان کر چکے ہیں پرمیشتر اپنی تومن مزاجی سے اُسپر سخت ناراض ہو کر سخت ذلیل اور رسوا کر کے اُسکو باہر نکال دیگا اور چوروں کی طرح ہاتھوں میں اُسکے مجبوری کی ہتھ کڑی ہوگی اور پاؤں میں روک کا زنجیر اور گردن میں پمیشتر کی زنجیر کا ایک بڑا لہبا رہے ہوگا اور پھر اُس نیکبخت کو خواہ وہ اُتار ہو یا کوئی ایسا رشی جو جیبر کوئی وید اُتارے یا کوئی دوسرا بھی مٹنی یا بھگت غرض کوئی ہو اُسکو کھینچتے کھینچتے دنیا کے کسی گوشے میں اُتار کر کے پھینک دینے جس سے وہ بچا رہ کر ڈوں برس بلکہ ہزاروں ارب تک جان مار کر اور رعبیٹ کر اتفاقاً نکل آیا تھا۔ یہ آپ لوگوں کا پرمیشتر ہے اور یہ اُسکی کمیتی ہے اور یہ اُسکا انجام واکرام ہے اور یہ اُس کا ابتداء انجام ہے سو ایسے پرمیشتر کو دور سے ہی سلام ہے۔ ایسے پرمیشتر یہ شعر مطابق حال ہے۔

بادوستان چہ کردی کہ کئی بدیگران ہم حقا کہ واجب آمد ز تو احترام کردن
اور اگر ما شرم صاحب کا اعتراف سے یہ طلب ہے کہ اسلامی بہشت میں صرف ذنبیو نعمتوں کا ذکر ہے
وصال الہی اور روحانی لذات کا کہیں ذکر نہیں تو ہم اس جھگڑے کے فیصلہ کرنے کے لئے عہدہ طریق سمجھتے
ہیں کہ ما شرم صاحب کسی اخبار کے ذریعہ سے پختہ طور پر ہم کو یہ طلاعیں کہاں میری ہی رائے ہے
کہ قرآن شریف میں وصال الہی اور لذات حانی کا کہیں ذکر نہیں مگر وید میں ایسا بہت کچھ ذکر ہے

تو اس صورت میں ہم وعدہ کرتے ہیں کہ صرف تین یا چار ہفتہ تک ایک نقل رسالہ ہی بارہ میں
بفرض مقابلہ دید و قرآن تیار کر کے جہاں تک ہو سکے بہت چھپوا دیں گے اور سو روپیہ بطور انعام
ایک نامی اور فاضل برہم صاحب کے پاس جو آریوں کے بھائی بند ہیں امانت رکھ دینگے پھر اگر
ماٹر صاحب پابندی اپنے چاروں دیدوں کی سنگت کے جنکو وہ الہامی سمجھتے ہیں روحانی
لذات اور وصال ربانی کے بارے میں جو نجات یا پل کو چاہل ہوگا قرآن شریف کا مقابلہ کر کے
دکھلا دیں اور وہ برہم صاحب اسکی تائید اور تصدیق کریں تو وہ سو روپیہ ماٹر صاحب کا ہوگا
ورنہ سب جائز اس سو روپیہ کے ہم ماٹر صاحب کے کچھ نہیں مانگتے صرف یہی شرط کہتے ہیں کہ منسوب
ہو سکے حالت میں ایسے جو بدجو بار بار انہیں ندامت دلاتا ہے دست بردار ہو کر اسلام کی سچی راہ کو
اختیار کر لیں دیا غالب ثنوی کہ غالب ثنوی اور اگر ماٹر صاحب اس رسالہ کی اشاعت کے
بعد ایک ماہ تک خاموش رہے اور ایسا مضمون کسی اخبار میں اور نہ اپنے کسی رسالہ میں شائع
کیا تو اسے ناظرین آپ لوگ سمجھ جائیں کہ وہ بھاگ گئے ۔

رہا یہ اعتراض کہ شراب جو دنیا میں بھی مصنوعات اور محرمات میں سے ہے وہ کیونکر شریعت
روا ہو جائیگی اس کا جواب وہی ہے جو اللہ تعالیٰ نے آپ فرمایا ہے کہ ہستی شراب کو ہر نیکی
فساد انگیز شرابوں سے کچھ مناسبت نہیں جیسے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ۔

وسقاہم بہم شربا بطہوراً - ان الکبراء لیشربون من کامں کل من اہما
کافوراً عینا شرب بھا عباد اللہ یفہروا تھا تغیر آہ ترجمہ یعنی ہر لوگ بہشت میں
داخل ہونگے انکا خدا ان کو ایک ایسی پاک شراب پلائیگا جو ان کو کامل طور پر پاک کر دیگی۔ نیک لوگ
جامہ ہیں گے جنہیں کافور کی آمیزش ہے یعنی انکے دل وہ شراب پیکر غیر کی محبت سے بکلی ٹھنڈے
ہو جاویں گے۔ وہ کافوری شراب ایک چشمہ ہے جسکو اسی دنیا میں خدا کے بندے پینا شروع کرتے
ہیں وہ اس چشمہ کو ایسا رواں کر دیتے ہیں کہ نہایت آسانی سے بہنے لگتا ہے اور وسیع اور
فراخ نہریں ہو جاتی ہیں یعنی ریاضات عشیقہ سے سب روکیں انکی دور ہو جاتی ہیں اور
نشیب فراز بشریت کا صاف اور ہموار ہو جاتا ہے۔ اور جناب الہی کی طرف قطع کلی

میسر اگر معارف الہیہ میں وسعت تامہ پیدا ہو جاتی ہے۔ اور پھر دوسری جگہ فرماتا ہے۔
 وکاس من معین۔ لایصدعون عنها ولا بنزفون ولا یسمعون فیہا
 لغوا ولا تأثیما الا قلیلاً سلاماً سلاماً۔ وجوع یومئذ نامرؤۃ الی ربہا
 ناظرۃ ومن کان فی ہذہ اعین فی فیہ فی الاخرۃ ۱۰ عینی واصل سببیلہ۔
 ترجمہ اور شراب صافی کے پیالے جو آبِ ضلال کی طرح مُصفا ہو گئے بہشتیوں کو دیئے جائیں گے
 وہ شراب ان سب عیموں سے پاک ہوگی کہ در دسر پیدا کرے یا بیہوشی اور بدستی اُس سے
 طاری ہو بہشت میں کوئی لغو اور بیہودہ بات سُنے میں نہیں آئیگی اور نہ کوئی گناہ کی بات سُنی
 جائیگی بلکہ ہر طرف سلام سلام جو رحمت اور محبت اور خوشی کی نشانی ہے سُنے میں آئیگا اُس
 دن مومنوں کے منہ تر و تازہ اور خوبصورت ہونگے ہونگے اور وہ اپنے رب کو دیکھیں گے
 اور جو شخص اُس جہان میں اندھا ہے وہ اُس جہان میں بھی اندھا ہی ہوگا بلکہ اندھوں سے
 بھی گیا گذرے۔ اب ان تمام آیات سے ظاہر ہے کہ وہ بہشتی شراب دنیا کی شرابوں سے کچھ نسبت
 اور مشابہت نہیں رکھتی بلکہ وہ اپنی تمام صفات میں ان شرابوں سے مباہلہ اور مخالفت ہے
 اور کسی جگہ قرآن شریف میں یہ نہیں بتلایا گیا کہ وہ دنیوی شرابوں کی طرح انگور سے یا قندریہ
 اور کیکرے کے چھلکوں سے یا ایسا ہی کسی اور دنیوی مادہ سے بنائی جائیگی بلکہ بار بار کلامِ الہی میں
 یہی بیان ہوا ہے کہ اصل نعم اُس شراب کا محبت اور معرفت الہی ہے جسکو دنیا سے ہی بندہ کو
 ساتھ لیجا تا ہے۔ اور یہ بات کہ وہ روحانی امر کیونکہ شراب کے طور پر نظر آجائیگا۔ یہ خدا کے تَعَالٰی کے
 بصیردوں میں سے ایک بصیر ہے جو عارفوں پر مکاشفات کے ذریعے سے کھلتا ہے اور عقلمند
 لوگ دوسری علامات و آثار سے اُسکی حقیقت تک پہنچتے ہیں۔ روحانی امور کا جسمانی طور پر
 متمثل ہو جاناکسی مقامات قرآن شریف میں بیان کیا گیا ہے۔ جیسا کہ یہ بھی اکھلے کہ تسبیح
 و تقدیس الہی کی باتیں پھلدار و خنوں کی طرح متمثل ہوگی اور یک اعمال پاک اور صاف نہروں کی
 طرح دکھائی دینگے اسی کی طرف دوسرے مقام میں اللہ تعالیٰ نے اشارہ فرمایا ہے۔ کلمۃ
 طیبۃ کثیرۃ طیبۃ اصلہا ثابت و فرعہا فی السماء و فی الارض کل حین۔

یعنی پاک کلمات پاک درختوں سے مشابہت رکھتے ہیں جن کی جڑ مضبوط ہے اور شاخیں آسمان میں اُٹھ
 ہمیشہ اور ہر وقت تروتازہ پھل دیتے ہیں۔ ایسا ہی ایک مقام میں اللہ تعالیٰ نے امور ایمانیہ کو باغات سے
 تشبیہ دی ہے اور اعمال صالحہ کو کنروں سے جو اس باغ کے نیچے بہتی ہیں اور اسکی جڑوں کو بانی
 پہنچا کر اسکو تروتازہ رکھتی ہیں اور ایک جگہ قرآن شریف میں یہ بھی ذکر آیا ہے کہ جب عارفِ لوگ
 بہشت میں کسی قسم کی لذت معنی طور پر پائینگے تو ان کو حقین ہوگا کہ یہ لذات انہیں روحانی لذت سے
 مشابہ ہیں جنکو ہم دنیا میں عشق اور محبت الہی کی وجہ سے پاتے تھے ایسا ہی قرآن شریف
 میں بیسیوں مقامات میں اس بات کا ذکر پایا جاتا ہے کہ عالم آخرت میں جو جسمانی طہر پر لذت
 ہشیوں کو دیکھائینگے حقیقت میں وہ سب روحانی لذات کے اظلال و آثار ہونگے اگر وہ
 سب مقامات قرآنی مقامات بحوالہ آیات اِجملہ لکھے جائیں تو اس رسالہ میں بہت سا طویل
 ہو جائیگا سو ہم جیسا کہ وعدہ کر چکے ہیں ماٹرم لیدھر صاحب کی درخواست سے یہ سب امور
 مفصل طور پر کسی الگ رسالہ میں تحریر کریں گے۔ اور واضح رہے کہ لذات روحانی کا جسمانی
 طور پر تشبہل ہونا جو بہشت کی نسبت بیان کیا گیا ہے کوئی ایسا امر نہیں ہے جسکو جدید
 اور دور از فہم خیال کیا جائے دیکھنا چاہیئے کہ عالم رویا یعنی عالم خواب میں بھی جو اس
 دوسرے عالم سے شدت مشابہ ہے گویا اسکی دوسری شاخ ہے) کیسے امور معقولہ و غریبہ
 طور پر مشہود ہوتے ہیں چنانچہ ہر ایک عقلمند انسان اپنے ذاتی تجربہ سے عالم رویا میں معقولات
 کا محسوسات کے پیرایہ میں متمثل ہونا بخوبی جانتا ہوگا بارہا ہم تم اپنے سرور اور خوشی کی حالت
 میں جو ایک روحانی امر ہے عالم رویا میں ایک نہایت سرسبز باغ دیکھتے ہیں جس میں
 ہم سیر کر رہے ہیں یا عمدہ میوؤں کا مشاہدہ کرتے ہیں جنکو ہم کھا رہے ہیں تو حقیقت میں
 یہ وہی روحانی خوشی اور راحت ہوتی ہے جو جسمانی طہر پر ہم کو نظر آجاتی ہے ایسا ہی کبھی
 غم کی حالت سنا پ یا بچھو یا صاعقہ یا کسی دندہ یا زلزلہ کی شکل میں دکھائی دیتی ہے
 یا ناقص اور کمزور چیزوں کی صورت میں جیسے پیاز۔ مولیاں یا مچیں یا بدودار چیزیں
 یا نجاست آمیز کچھڑ وغیرہ کے رنگ میں نمودار ہوتی ہیں غرض یہ بات متحقق امر و محرمین
 کے مشاہدات کثیرہ متواترہ سے ثابت ہو چکی ہے جس سے فلسفیوں نے بھی اتفاق کیا

ہے کہ عالم رویا اور عالم آخرت مرایا متقابلہ کی طرح واقعہ ہیں جو کچھ فطرت اور قدرت الہی نے عالم خواب میں خواص عجیبہ ہیں اور جس عجیب طور سے روحانی امور محسوس و مشہور طور پر اس عالم میں دکھائی دیتے ہیں جینہی ہی حال عالم آخرت کا ہے یا یوں کہو کہ عالم خواب عالم آخرت کے لئے اس عکسی آمینہ کی طرح ہے جو ہو سو ہو تو گراف اتار دکھائے اور اسی وجہ سے کہا گیا ہے کہ موت اور خواب دو حقیقتی ہمیں ہیں جن کا علیحدہ شکل اور لازم اور خواص قریب قریب ہیں اور اگر ہم یہی زندگی دنیا میں عالم آخرت کے کچھ اظہار بغیر ذریعہ الہام اور وحی کے دریافت کر سکتے ہیں تو بس یہی ایک ذریعہ عالم رویا کا ہے سو دانشمندیوں کو چاہیے کہ اگر اس عالم کی کیفیت کچھ دریافت کرنا چاہیں تو عالم رویا پر بہت غور اور توجہ کریں۔ کیونکہ جن عجائبات سے یہ عالم رویا بہرہ منا ہے اسی قسم کے عجائبات عالم آخرت میں بھی ہیں اور جس طواریک خاص تبدیل وقوع میں آکر عالم رویا پیدا ہوتا ہے اور پھر اس میں یہ عجائبات گھلتے ہیں عالم آخرت میں بھی اسی کے مشابہ تبدیل ہے سو جب کہ خدا نے تعالیٰ کا قانون عالم رویا میں ہی ہے کہ وہ روحانیات کو جسمانیات سے تشبہ کرتا ہے اور معقولات کو محسوسات کا لباس پہناتا ہے سو وہی قانون قدرت دوسرے عالم میں بھی سمجھنا چاہیے اور یہ خیال آید کہ عالم آخرت میں صرف روح اکلی رہ جائیگی اور اس کے ساتھ جسم نہیں ہوگا اور نہ ہی جسم صرف روحانی اور معقلی طور پر ہونگی یہ سراسر محکم ہے جس پر کوئی دلیل نہیں یہ بات نہایت صاف اور بدیہی الثبوت ہے کہ انسان ترقیات غیر متناہیہ کے لئے پیدا کیا گیا ہے اور ذریعہ ترقیات کا اسکی وہ جسمی ترکیب ہے جسکو قادر مطلق نے ایسی حکمت کا طرہ سے صورت پذیر کیا کہ تکمیل نفس ناظر انسان کے لئے عجیب آثار اس کی مرتب ہو گیا حکیم مطلق نے روح انسان کو اپنے مرتب عالیہ تک پہنچنے کے لئے ایک ضروری یہ طرہ ہی عطا کر دی سو مجاہد کہ یہ ظاہر ہے ان مراتب عالیہ کی کوئی انتہا نہیں ایسا ہی یہی ظاہر ہے کہ اس سیر طرہ کی بھی ہمیشہ کے لئے روح کو ضرورت ہو اس سے الگ کیا جائے ماسوا کے ترقیات تو ایک طرف رہیں علوم خاصہ کہ وہ بھی بغیر مشمول جسم کے محفوظ نہیں رہ سکتے کیونکہ ہم دیکھتے ہیں کہ جسم کے موقوف ہونیکے ساتھ ہی انسانیت کے افعال میں فتور پڑ جاتا ہے مثلاً اگر سر پر کوئی چوٹ لگ جائے تو جس مقام پر اس چوٹ کا صد پہنچے اس مقام کی دماغی قوت ساتھ ہی غفلت پذیر یا معطل ہو جاتی ہے اگر کسی کو

شک ہو تو تجربہ کر کے دیکھ لے پس جبکہ صدورِ افعال انسانیت کے لئے جسم کی صحت و دستی
 نہایت ضروری ہے اور جسمی اختلال کو روحانی اختلال لازم پڑا ہے تو اس سے صاف ثابت
 ہوتا ہے کہ ہماری فلاح بغیر مشمول جسم کے انسانی لوازم اور کمالات اور حفظ کمالات کا منظر و مصدر
 نہیں ہو سکتی ہم دنیا میں صریح دیکھتے ہیں کہ جسم کے آفت زدہ ہونے سے روحانی کاروبار
 میں بہتری واقع ہو جاتی ہے۔ مجانیں یعنی سودا میوں اور پانگلوں کی جب جسمی حالت درست
 نہیں رہتی اور دماغی اعتدال میں کچھ فرق واقع ہو جاتا ہے تو مجرد کے ہونے پر افعال انسانیت
 ہرگز ان سے صادر نہیں ہو سکتے بعض آدمیوں کو دماغی فتوروں پر اس قدر متاثر دیکھا گیا ہے کہ تمام
 علوم کید و غم انکو بھول گئے ہیں یاں تک کہ اپنا نام بھی یاد نہیں رہا اور بار بار دوسروں سے پوچھتے ہیں
 کہ میرا نام کیا ہے اب جبکہ ایک تھوڑے جسمی خلل سے انسانی افعال میں اس قدر آفتیں پیدا ہو جاتی
 ہیں تو ہم کس طور سے یقین کر لیں اور کونسی دلیل ہمارے ہاتھ میں ہے جس سے ہم اس بات کے
 باور کرنے کے لئے بکلی تیار ہو جائیں کہ جب روح جسم تقطعی طور پر الگ ہو جائیگی جس سے اس وقت
 تاہم سے کوئی ضرر انسانی کمالات کے عائد حال نہیں ہو گا ہم جانتے ہیں کہ اختلال جسمانی اختلال
 روحانی کا موجب ہے اور جسمانی صحت یا مرض کو روحانی صلاح یا فساد پر ایک فی اثر ہے اب جو شخص
 اس پر یہی دلیل کے برخلاف رائے رکھتا ہے اور یہ دعویٰ کرتا ہے کہ انسانیت کاملہ کے خواہش ترکیب
 جسم کیا کہ چاہیے مجرد روح سے صادر ہو سکتے ہیں تو بار شہوت اسی کی گردن پر ہے جس کو کہ کبھی بکدوش
 نہیں ہو سکتا کیونکہ محققین کے تجارب و سببات کی تائید میں انتہا تک پہنچ گئے ہیں کہ صدورِ افعال
 کاملہ انسانیت کے لئے ترکیب جسم مع الروح ضروری ہے اور جب جسم آیا تو جسمانی لوازم بھی ساتھ
 آئینگے ہاں چونکہ وہ ہستی جسم ایک لطیف اور نورانی بدن ہو گا اس لئے اسکے لوازم بھی لطیف اور
 نورانی ہی ہونگے اب دیکھنا چاہیے کہ قریب بہ قیاس اور قانون قدرت کے موافق اور مکمل طبعیہ
 اور طبیہ سے آئید یافتہ اور ثابت شدہ وہ بہشت ہے جسکو قرآن شریف نے نہایت پاکیزگی سے بیان
 کیا ہے اور براہین شافیہ سے اسکا ثبوت دیا ہے یا وہ دہمی اور غلاف قیاس اور غموس گنتی غماز جسکا
 وید میں ذکر ہے یعنی یہ کہ مجرد درجیں پتھر کی طرح پڑی رہیگی اور پھر کچھ عرصہ کے بعد کتنی خاند سے باہر
 نکالی جائیگی کیا انسان کی انتہائی سعادت یہی ہے کہ وہ مجرد روح برکبان بابرکت و نہایت

حساس کو کھو بیٹھے جا سکی غیر تنہا ہی ترقیات کا موجب ہیں اور پھر اس پر بھی کفایت نہیں بلکہ مصیبت پر مصیبت یہ کہ انجام کار کتنی خانہ سے ذلیل کر کے نکالا جائے انصاف کرنا چاہیئے کہ کیا ایسی نامعقول مکتی پر کوئی فلسفی بردان قائم ہو سکتی ہے اور کیا اس جہان میں اور اس زندگی میں کوئی شافی دلیل ہم کو اس بات پر بل سکتی ہے کہ انحال کا ملا انسانیت جو قوی ظاہری و باطنی سے وابستہ اور دائمی جو اسوں سے غلو پذیر میں وہ مجرد و حوں سے صادر ہو سکتے ہیں اگر کسی آریہ کے نزدیک کوئی ایسی دلیل پائی جاتی ہے جس سے یہ ثبوت مل سکے تو کس وقت کے لئے لٹغنی رکھی ہے واجب و لازم ہے کہ پیش کریں -
 خاصکہ ماسٹر فریڈر صاحب جو وید کے غایت درجہ کے شاعر و ادیب ہیں اور بقول شخصے کہ دیکھا نہ بھلا صدقے گئی خالہ۔ پہلے اس سکر ویدوں کی حقیقت معلوم کریں یوں ہی وید وید کر رہے ہیں ان پر تو فرض ہے کہ ضرور سچک وید کا فلسفہ پیش کریں تاوید کی ڈوبتی ہوئی کشتی کا کوئی گوشہ باقی رہ جائے وہ نہاد رہے کہے با تو نا گفتہ کار و لیکن چو گفتی دیلش بیار

قولہ۔ مرزا صاحب اپنے اعتراض کی تفصیل اٹلح فرماتے ہیں کہ اگر تمام ادواح کو اور ایسا ہی اجزاء و صفرا اجسام کو تحریم اور انادی اور غیر مخلوق مانا جائے تو انہیں کئی قباحتیں ہیں بخملائے مکے ایک تو یہ کہ خدائے تعالیٰ کے وجود پر کوئی دلیل قائم نہیں ہو سکتی کیونکہ جس حالت میں ارواح یعنی حیوان خود بخود موجود ہیں اور ایسا ہی اجزاء و صفرا بھی خود بخود ہیں تو صرف جوڑنے جاڑنے سے ضرورت صلح کی ثابت نہیں ہو سکتی بلکہ ایک ہر یہ بھی جو خدائے تعالیٰ کا منکر ہے ہزارہ پیش کر سکتا ہے کہ جس حالت میں تم نے دو چیزوں کا خود بخود ہونا بغیر ایجاد پر میشر کے آپ ہی مان لیا ہے تو پھر اس بات پر کیا دلیل ہے کہ جوڑنے جاڑنے کے لئے پر میشر کی حاجت ہے اس کا جواب یہ ہے کہ ایسی باتیں وہ لوگ کہتے ہیں کہ جنکو نہ توح کی ہی کیفیت معلوم ہے کہ وہ کیا ہے اور نہ مادہ کی ہی کیفیت کہ وہ کیا چیز ہے ؟

۱ قول واہ کیا عمدہ جواب دیا ہے اگر ماسٹر صاحب کسی عدالت کے جج ہوں تو خوب ہی پرہیز فیصلہ لکھیں ماسٹر صاحب کی عقل عجیب کے نزدیک جو لوگ خداوند و الجلال قادر مطلق کو جمیع عالم کا صانع سمجھتے ہیں اور ہر ایک فیض کا مبداء اور ہر ایک وجود کا موجد و قیوم اور ہر ایک سلسلہ کا منتہا اسی کو قرار دیتے ہیں اور بغیر اس کے ظاہر کرنے کے کسی چیز کا ظہور خود بخود نہیں مانتے اور بغیر اس کے

پیدا کرنے کے کسی چیز کا اپنے آپ ہی پیدا ہو جانا تسلیم نہیں کرتے بلکہ سب چیزوں کا مبدیہ روح ہی کو
 جلتے ہیں اور جمیع اجزاء عالم کی نسبت یہی اعتقاد رکھتے ہیں کہ وہ اسی کی ایجاد سے موجود اور
 اسی کے سہارے سے قائم اور اسی کے رشتہ فیض سے پرورش یافتہ ہوں گے، انکو نہ روح کی کچھ
 کیفیت معلوم ہے نہ مادہ کی بلکہ بقول ماسٹر صاحب یہ معرفت روح اور مادہ کی انہیں لوگوں
 کے حصہ میں ناگئی ہے کہ جو اپنی روحوں اور اپنے جسمی مادہ کو خدا تعالیٰ کی طرح غیر مخلوق اور اپنے
 اپنے وجود کے آپ ہی خدا خیال کرتے ہیں۔ اے لاد صاحب! اگر آپ غیر مخلوق ہو کر اپنے
 پر مشرے مساوی ہیں تو پھر اپنی خدائی کچھ دکھائیے یا اپنی روح کے غیر متناہی زمانوں کی کوئی
 کہانی ہی سنائیے ورنہ اگر زاد عویٰ ہی دعویٰ ہے تو پھر اس فضول گوئی کا ثبوت کیا ہوا تمہیں
 جانتے کہ یہ گمان اپنے کہاں سے حاصل کیا ہے اگر وہ یہی تعلیم ہے تو پھر منادی کیوں نہیں
 کر دیتے کہ آریوں کا پر مشر روحوں کے پیدا کرنے پر قادر نہیں افسوس آپ لوگ کیوں نہیں سمجھتے
 کہ خدا ایسا چاہے جو اپنی خدائی کے کام چلانے میں کسی غیر کے اتفاقی وجود کا محتاج نہ ہو بلکہ جن
 چیزوں پر وہ خدائی کرتا ہو وہ سب اسی کے ہاتھ سے نکلی ہوں ہائے تم پر افسوس تم کیوں نہیں
 سمجھتے کہ جس کے مقابل پر کر دڑ ہا وجود خود بخود چلے آتے ہیں وہ کا ہے کا خدا ہے اور کون سی
 خدائی اُس میں ہے۔ اے نادان اور سمجھ کے ناقص خدائی کامل اور پوری خوبی کس بات میں
 آیا اس میں کہ وہ اپنی قدرت کچھ نہ کر سکے اور اُسکی خدائی دوسروں کے سہارے سے چلتی ہو
 یا اس بات میں کہ وہ سب کچھ کرتا ہو اور اُسکی خدائی اُسی کی غیر متناہی طاقتوں سے چلتی ہو۔
 ذرا اکیلے بیٹھ کر سوچو؟ اپنے پلنگ پر لیٹے ہوئے ایک خالص فکر کو اُسکے گہراؤ تک پہنچاؤ؟
 کہ خدا کی ضرورتیں کہاں سے اور کہاں تک ہیں؟ بعض آریہ سماج والے ارواح کے غیر مخلوق
 اور اپنے وجود کے آپ خدا ہونے کے باوجود یہ دلیل پیش کیا کرتے ہیں کہ اگر ارواح کسی
 وقت معدوم تھی اور پھر خدا تعالیٰ کے پیدا کرنے سے موجود ہوئی تو گو یانیت سے بہت
 ہو گیا اور نہ متی سے ہستی ہونا ایسی دور از فہم بات ہے کہ کوئی عقلمند اسکو نہیں مانے گا مگر میں
 کہتا ہوں کہ یوں تو فاسد اور ناقص عقل کے مارے ہوئے خدا تعالیٰ کو بھی مانتے
 لیکن جس شخص کی عقل سلیم ہے اسکو تو خدا تعالیٰ کے ماننے کے ساتھ ہی اُسکی وہ تمام

صفات بھی ماننے پڑینگے جو مدار اسکی خدائی اور الوہیت کے ہیں اور جو شخص خداے تعالیٰ کی اس نہایت ضروری صفت کو مان لینگا کہ وہ قادر مطلق اور بے انتہاء طاقتوں کا مالک ہے تو پھر مرکز اسکی قدرتوں کو اپنی عقل ناقص کے ساتھ موازنہ نہیں کرینگا اور خداے غیر محدود کی قادرانہ قوتوں کو کسی حد خاص میں محدود نہیں جانینگا اور نیز جب ایک عقلمند دیکھے گا کہ خدا تعالیٰ ایسا ہی اپنی ذات میں مظہر العجائب و بلند تر از احاطہ فکر و قیاس ہے جو بغیر اسباب انکسوں کے دیکھتا ہے اور بغیر اسباب کانوں کے سنتا ہے اور بغیر اسباب زبان کے بولتا ہے اور بغیر حاجت معماروں و مزدوروں و بنجاروں و آلات عمارت سازی و ذراہمی اینٹوں پتھروں وغیرہ کے صرف اپنے ارادہ اور حکم کے اشارہ سے ایک طرفۃ العین میں زمین و آسمان بنا سکتا ہے تو بیشک اس بات کا یقین بھی کرینگا کہ وہ قادر خدا نیستی سے ہستی بھی کر سکتا ہی ہے تو خدائی ہے اسی وجہ سے تو وہ سرشت کئی مان اور قادر مطلق اور غیر متناہی قدرتوں کا مالک کہلاتا ہے اگر اسکے کام بھی انسانی کاموں کی طرح محتاج باسباب و مواد و اوقات ضروریہ ہوں تو پھر وہ کانے کا خدا ہوا اور اسکی خدائی کیونکر چل سکے۔ کیا اس کے تمام کام بالاتر از عقل نہیں ہیں؟ کیا اسکی عجائب قدرتیں ایسی نہیں ہیں کہ انہیں نظر و فکر عقل ناقص انسانی خیرہ رہ جاتی ہے؟ تو پھر کیسی جہالت ہے کہ جو بات اسکی خدائی کا مدار اسکی الوہیت کی حقیقت ہے اسی پر اعتراض کیا جائے اگر اس قسم کے جاہلانہ وہم دل سواٹھ نہیں سکتو تو پھر ایسے ناکارہ اور عاجز پریش کرماننا ہی کیا ضرورت ہے اگر خداے تعالیٰ کی قدرتوں کے باریک بیدوں پر عقل انسانی محیط ہو سکتی تو گویا خدائی کی ساری کیفیت و کُنہ معلوم ہو جاتی اگر عقل انسانی کی نظر ناقص کسی صفت ربانی کے اول آخر پھر جائے تو وہ صفت محدود ہو جائیگی اور صفت کا محدود ہونا ذات باری کے محدود ہونیکو متلوم ہے بھلا وہ خدا کیسا ہو جسکی ساری قدرتوں پر ایک ذرہ مخلوق محیط ہو جائے اور ایسا پُریش رہے کہ اگر وہ کسی اپنے امر متخیل کو کہے کہ ہو جا تو کچھ بھی نہ ہو خدا تو اسی ذات عجیب القدوت کا نام ہے کہ جو اس کے ارادہ سے سب کچھ ہو جاتا ہے جب وہ کسی اپنے امر مقصود کو کہتا ہے کہ ہو جا تو وہ فی الفور اسکی قدرت کا لہرے نقشب وجود پکڑتا ہے بیدار نہایت دقیق معرفت کا نکتہ ہے کہ سب

مخلوقات کلمات الہیہ ہیں عیسائیوں نے جیسا اپنی نادانی سے یہ کمنا شروع کیا کہ حضرت مسیح علیہ السلام کلمۃ اللہ ہیں یعنی انکی روح کلمۃ الہی ہے جو شکل بروح ہو گئی ہے تو خدائے تعالیٰ نے اس کی چھانی جو ابدیہ کہ کوئی بھی ایسی روح نہیں جو کلمۃ اللہ نہ ہو اور مجرد الہی حکم سے نہ نکلی ہو قل الروح من امر ربی اسی کی طرف اشارہ ہے اور یہ بات جو کلمات اللہ بصورت ارواح و دیگر مخلوق جلوہ گر ہو جاتی ہیں یہ حقیقت کے بھیدوں میں سے ایک بھید ہے اور اسرار الہیہ میں سے ایک باریک نقطہ ہے جسکی طرف کسی انسانی عقل کو خیال نہیں آیا اور خدائے تعالیٰ کے پاک اور کامل کلام نے اسکو اپنے انہی نور سے منکشف کیا ہے اور اگر ایسا نہ مانا جائے کہ خدائے تعالیٰ اپنے ہی کلمہ اور امر سے ارواح اور اجسام کو وجود پذیر کر لیتا ہے تو پھر آخر یہ ماننا پڑیگا کہ جب تک باہر سے اجسام اور رو میں نہ آویں پر مشرک کچھ بھی نہیں کر سکتا مگر ایسا کبخت پر مشرک ہو سکتا ہے کہ جو حقیقت اپنے گھر سے تو دیو الیہ اور مفلس اور تہید رست ہے لیکن کسی عارضی اتفاق سے اسکی خدائی کا دھندل چل رہا ہو اگر پر مشرک ایسا ہی ہے تو سب امیدیں خاک میں مل گئیں اور ایسے پر مشرک بھروسہ کرنا بھی بڑا معرضِ خطر ہو گا ۛ

اور یہ کمنا کہ خدائے تعالیٰ کی وہی قدرت قابلِ تسلیم ہے جو ہماری سمجھ میں آجائے ہم نہیں جانتے کہ اسکا نام جہالت رکھیں یا تعصب یا دیوانگی۔ اگر خدائے تعالیٰ کی قدرتوں میں یہ بھی شرط ہے کہ انسان کے اعادہ فہم سے زیادہ نہ ہوں تو بس پھر اسکی قدرتیں ہو چکیں۔ قدرت ربانی تو اسی کا نام ہے عقل انسانی اس کے اسرار تک پہنچ سکے اگر ہم تم الہی قدرتوں کی تمام و کمال حقیقت پر احاطہ کر سکتے ہیں تو گویا ہم نے خدا پر ہی احاطہ کر لیا۔ لے عقل کے نو خریدارو آریو! تم کیوں بیفائدہ اُن مسائل کے ساتھ سرگھومتے ہو جو تمہارے فہم کی رسائی سے اونچے ہیں۔ ہم اگر عقلمند ہیں تو ہماری عقلمندی یہی ہے کہ ہم خدائے تعالیٰ کی قدرت کے باہر میں صرف اتنا کریں کہ کئی طور پر اس بات کو تحقیق کر کے دیکھ لیں کہ آیا خدا تو تعالیٰ کے اُن کاموں پر نظر کر کے جہالت تکس نے گئے ہیں اس بات کا ثبوت پایا جاسکے یا نہیں کہ اس کے عجائب کام اور اسکی غائب قدرت ہماری عقول ناقصہ کے دائرہ سے باہر ہیں اور جس طوع سے اسکی ربوبیت اور لایدرک طاقت نے صرف اوقات و حاجت انصار و آلات کو غنی اور بے نیاز ہو کر یہ عالم بنا ڈالا ہے اس طرف خیال دوڑانے سے ہماری عقلوں

کے پر جلتے ہیں سو ہماری دانشوری یہی ہے کہ ہم اسے کئی طور کی تحقیق سے سبق حاصل کر لیں اور جزئیات عالم کے اُن پیچ و پیچ راہوں کو جو ہمارے اندازہ عقل اور فہم سے بالاتر ہیں حل کر نیکی لئے اپنے تئیں ناپید کنار سمندر میں ڈال کر ہلاک نہ کریں ۔

بعض اشخاص یہ کہا کرتے ہیں کہ اگر عقل ہماری اسرارِ قدرت کو (جو ماخذِ علم و حکمت ہیں) سمجھ نہیں سکتی تو پھر وہ کس کام کی ہے اور جا بجا ہم قدرت پر ہی ایمان لاکر اور فکر کو معطل چھوڑ کر علومِ کبیرہ کیونکر حاصل کر سکتے ہیں ۔ یہ اُن کو سمجھ کا پھر لگا ہوا ہے تقریر مذکورہ بالا سے ہمارا یہ مطلب ہرگز نہیں ہے کہ بالکل تحقیق و تفتیش سے منہ پھیر کر ہر جگہ انا و صدقنا پر ہی کفایت کرنی چاہیے اور نظر اور فکر کو کمیں اور کسی جگہ کام میں نہیں لانا چاہیے بلکہ ہمارا مطلب و مدعا یہ ہے کہ ایسے امور کی مشغولگانی اور تہنیتی کی امید سے اپنی عقلوں اور فکروں کو آوارہ مت کرو جو تمہاری بساطِ باہر ہے کیا یہ سچ نہیں کہ بہتیرے ایسے لوگ ہیں کہ اجائز فکروں میں بڑکراپنی اُس معین اور مقرر و سوت سیر و قدرت کے انکودے بھی ہے باہر چلے جاتے ہیں اور اپنی حمد و عقل سے کل کائنات کے عمیق و عمیق راہوں کو حل کرنا چاہتے ہیں سو یہ فراط ہے جیسے بالکل تحقیق و تفتیش سے منہ پھیر لینا تفریط ہے ۔ اللہ جل شانہ فرماتا ہے : **واقصدا فی مشیئک** یعنی اپنی چال میں تواضع اختیار کر ۔ نہ ایسا فکر کو مجھ کر لینا چاہیے کہ جو ہزار ہا نکات و لطائف البیات قابلِ دریافت ہیں انکی تحصیل سے محروم رہ جائیں اور نہ اس قدر تیزی کرنی چاہیے کہ ان فکروں میں پڑ جائیں کہ خدا نے تعالیٰ کو کس نے پیدا کیا ہے اور یا اُس نے اس قدر ادراج اور اجسام کس طرح بنائے ہیں اور یا اُس نے کیونکر اکیلا ہونے کی حالت میں اس قدر وسیع عالم بنا ڈالا ہے ۔

اور اس جگہ یہ بھی واضح ہے کہ ارواح کا حادث اور مخلوق ہونا قرآن شریف میں بڑی بڑی قوی اور قطعی دلائل سے بیان کیا گیا ہے چنانچہ برعایتِ ایجاز و اجمال چند دلائل اُن میں سے نمونہ کے طور پر اس جگہ لکھے جاتے ہیں ۔

اول یہ بات بہ اہمیت ثابت ہے کہ تمام روحیں ہمیشہ اور ہر حال میں خدا کو تعالیٰ کی ماتحت اور خیرِ کرم ہیں اور بجز مخلوق ہونیکے اور کوئی وہ موجود نہیں جس نے روح کو ایسے کامل طور پر خدا تعالیٰ کے ماتحت اور زیرِ حکم کر دیا ہو ۔ سو یہ روحوں کے حادث اور مخلوق ہونے پر اول دلیل ہے ۔

سوم۔ یہ بات بھی کسی دلیل کی محتاج نہیں کہ تمام روصیں عجز و احتیاج کے داغ سے آلودہ ہیں اور اپنی تکمیل اور بقا کے لئے ایک ایسی فائے محتاج ہیں جو کامل اور وفادار عالم اور فیاض مطلق ہو اور یہ امر انکی مخلوقیت کو ثابت کر رہا ہے۔

چهارم۔ یہ بات بھی ایک ادنیٰ غور کرنے سے ظاہر ہوتی ہے کہ ہماری روحیں اجمالی طور پر ان سب متفرق الٰہی حکمتوں اور صنعتوں پر مشتمل ہیں جو اجرام علویٰ اور سفلیٰ میں پائے جاتے ہیں اسی وجہ سے دنیا باعتبار اپنے جزئیات مختلفہ کے عالم تفصیلی ہے اور انسان عالم اجمالی کہلاتا ہے یا یوں کہو کہ یہ عالم صغیر اور وہ عالم کبیر ہے پس جبکہ ایک جزئی عالم کے بوجہ پائے جانے پر حکمت کاموں کے ایک صنّٰع حکیم کی صنعت کہلاتی ہے تو خیال کرنا چاہئے کہ وہ چیز کنیز کی صنعت آئی نہ ہوگی جسکا وجود اپنے عجائبات ذاتی کے رو سے گویا تمام جزئیات عالم کی عکسی تصویر ہے اور ہر ایک جزئی کے خواص عجیبہ اپنے اندر رکھتی ہے اور حکمت بالغہ ایزدی پر بوجہ اتم مشتمل ہے۔

ایسی چیز منظر جمیع عجائبات صنعت الہی ہے مصنوعی اور مخلوق ہونے سے باہر نہیں
سکتی بلکہ وہ سب چیزوں سے اذل درجہ پر مصنوعیت کی ٹہر لینے وجود پر رکھتی ہے اور یہ
زیادہ تر ادر کامل تر صانع قدیم کے وجود پر دلالت کرتی ہے سو اس دلیل سے روحوں کی مخلوقیت
صرف فطری طور پر ثابت نہیں بلکہ حقیقت اجمالی بدیہات ہے ماسوا اسکے دوسری چیزوں کو
اپنی مخلوقیت کا علم نہیں مگر وہ عیس فطرتی طور پر اپنی مخلوقیت کا علم رکھتے ہیں ایک جنگلی آدمی کی طرح
بھی اس بات پر رضی نہیں ہو سکتی کہ وہ خود بخود ہی اسی کی طرف اشارہ ہے جو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
الست بربکم قالوا بلیٰ یعنی روحوں سے میں نے سوال کیا کہ کیا میں تمہارا رب دیکھتا ہوں یا نہیں
ہوں تو انہوں نے جواب دیا کہ کیوں نہیں یہ سوال وجواب حقیقت میں اس یوں نہ کی طرف اشارہ ہے۔

جو مخلوق کو اپنے خالق سے قدرتی طور پر متعلق ہے جس کی شہادتِ وحوں کی فطرت میں نقش لگائی ہے۔ پنجم۔ طرح بیٹے میں باپ اور ماں کا کچھ کچھ حلیہ اور خوبائی جاتی ہے اسی طرح روحیں جو خدا کی مخلوق کے ہاتھ سے نکلی ہیں اپنے صانع کی سیرت و خصلت کے اجمالی طور پر کچھ حصہ رکھتے ہیں اگرچہ خلقت کی عظمت و غفلت غالب ہو جائیگی وجہ سے بعض نفوس میں وہ رنگ بآئی کچھ پھیکا سا ہو جاتا ہے لیکن اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ ہر ایک روح کسی قدر وہ رنگ اپنے اندر رکھتی ہے اور پھر بعض نفوس میں وہ رنگ بدرستہ ہی کی وجہ سے بدنام معلوم ہوتا ہے مگر اُس رنگ کا قصہ نہیں بلکہ طریقہ استعمال کا قصہ ہے انسان کی اصلی قوتوں اور طاقتوں میں سے کوئی بھی بُری قوت نہیں فخرِ بداستعمال سے ایک نیک قوت بُری معلوم ہونے لگتی ہے اگر کوئی قوت اپنے موقع پر استعمال کجاؤ تو وہ سراسر نفع رساں اور خیر محض ہے اور حقیقت میں انسان کو جو قدر قوتیں دی گئی ہیں وہ سب اُنہی قوتوں کے اظلال و آثار ہیں جیسے بیٹے کی صورت میں کچھ کچھ باپ کے نقوش آجاتے ہیں ایسا ہی ہماری روحوں میں اپنے رب کے نقوش اور اُسکی صفات کے آثار آگئے ہیں جنکو عارف لوگ خوب شناخت کرتے ہیں اور جیسے بیٹا جو باپ سے نکلا ہے اُس سے ایک طبعی محبت رکھتا ہے نہ بنا دئی اسی طرح ہم بھی جو اپنے رب سے نکلا ہیں اُس سے فی الحقیقت طبعی محبت رکھتے ہیں نہ بنا دئی اور اگر کما ساری روحوں کو اپنے رب سے طبعی و فطرتی تعلق نہ ہوتا تو پھر سالکین کو اُس تک پہنچنے کے لئے کوئی صورت اور سبیل نہ تھی سو اگرچہ دلائلِ مخلوقیت اور اوجہ و احکام و مشاہدہ نے آپ قرآن شریف میں مقولی طور پر بیان کیا ہے اس کثرت سے ہیں کہ اگر وہ سب اس جگہ لکھے جائیں تو خود انہیں دلائل کی ایک بڑی کتاب ہو جائیگی مگر ہم بالفعل اسی قدر پر کفایت کرتے ہیں کیونکہ ہم جانتے ہیں کہ طالبِ حق کے لئے اسی قدر کافی ہے ۛ

اب ہم ابھگماٹر صاحب کی خدمت میں بابت عرض کرتے ہیں کہ ہم نے روحوں کی مخلوقیت جس کو انکی کیفیتِ فکری ظاہر ہوتی ہے دلائلِ مندرجہ قرآن شریف کے رو سے بقدرِ کفایت بیان کر دی ہے اگر ماسٹر صاحب کا وید بھی کچھ علمِ اتمی سے حصہ رکھتا ہے تو انہیں لازم ہے کہ اس وقت بمقابلہ قرآن شریف کے وید کے وہ دلائلِ عقلیہ پیش کریں جن سے رو سے غیر مخلوق اور غیر محدث ہونا روحوں کا ثابت ہوا ہے بلکہ اس جگہ ہم بکریرِ کدھرش کہنا چاہتے ہیں کہ بہترینوں سے کہ ماسٹر صاحب بغرض مقابلہ و

موازد فلسفہ وید و قرآن شریف ہم کو اجازت دیں کہ تاہم ایک علیحدہ رسالہ ردِ حوں کی مخلوقیت اور
 اُنکے خواص اور قوتوں اور طاقتوں کے بارہ میں اور دیگر نکات اور لطائف علمِ روح کے متعلق
 اس شرط پر لکھیں کہ کسی بات اور کسی دلیل کے بیان کرنے میں بیانات قرآنی سے باہر نہ جائیں۔
 یعنی وہی دلائل و براہین مخلوقیتِ ارواح پیش کریں جو قرآن شریف نے آپ پیش کیے ہیں اور
 وہی دلائل و محارف علمِ روح لکھیں جو قرآن شریف نے خود لکھے ہیں۔ علیٰ ہذا القیاس ماسٹر
 صاحب بھی بمقابل ہمارے ایسا ہی کریں یعنی وہ بھی ردِ حوں کی غیر مخلوقیت بدلائل عقلیہ ثابت
 کرنے اور علمِ روح کے بیان کرنے میں وید ہی کی شریعتوں کے پابند رہیں اور وہی دلائل وغیرہ
 تحریر میں لاویں جو وید نے پیش کیے ہیں اور ہم دونوں فریق صرف حوالہ آیت یا شرعی پر کفایت
 نہ کریں بلکہ اُس آیت یا شرعی کو ہر تادمح ترجمہ و پتہ و نشان وغیرہ تحریر بھی کر دیں اس طور کے
 مباشرہ و موازنہ سے غالب اور مغلوب میں صاف فرق کھل جائیگا اور جو ان دونوں میں سے
 حقیقت میں خدا کا کلام ہے وہ کامل طور پر ان باتوں میں عہدہ برا ہوگا اور اپنے حریف کو شکست
 فاش دیکھا اور اسکی ذلت اور رسوائی ظاہر کریگا۔ لیکن ہم بطور پیشگوئی یہ بھی کہہ دیتے ہیں کہ
 ایسا مقابلہ وید سے ہونا ہرگز ممکن ہی نہیں کیونکہ وید اپنے بیانات میں سراسر غلطی پر ہے
 اور وہ جو انسانی خیالات ہونے کے یہ طاقت اور قوت بھی نہیں کہتا کہ خداوند علیم و حکیم کی
 پاک و کامل کلام کا مقابلہ کر سکے۔ ناظرین سمجھ سکتے ہیں کہ ہم نے علیٰ التصادی یہ شرط پیش کی ہے
 یعنی اپنے نفس کے لئے اس طرز کے مقابلہ میں کوئی ایسا فائدہ مخصوص نہیں رکھا جس سے
 فریق ثانی متنفع نہ ہو سکتا ہو پس اگر اب بھی ماسٹر صاحب کنارہ کر گئے تو کیا یہ اس بات پر دلیل
 کافی نہیں ہوگی کہ ان کا دیدان کمالات اور خوبیوں اور پاک سچائیوں سے بھلی جاری اور عالی تر
 قولہ۔ مرزا صاحب اور بھل اسلام کا یہی اعتقاد ہے اور قرآن شریف میں آیا ہے کہ جب آنحضرت
 (محمد صاحب) سے لوگوں نے پوچھا کہ روح کیا چیز ہے تو آپ کچھ نہ بتلا سکے اور اسوقت آیت
 نازل ہوئی کہ اے محمد کہہ دے کہ روح ایک امر ربی ہے سو مسلمانوں نے تو روح کو کیا سمجھا ہوگا
 خدا نے اُنکے ہادی پر بھی روح کی کیفیت ظاہر نہیں کی اور خدا کا بھی کیا جواب عہدہ ہے کہ روح
 امر ربی ہے کیا اور چیزیں امر ربی نہیں ؟

اقول۔ اسوقت اسٹر صاحب کی خوبی فہم اور جلد بازی کا تصور کر کے مجھے ایک حکایت یاد آگئی ہے کہ ایک ایسا شخص کسی شہر میں تھا جو ہمیشہ چپ رہا کرتا تھا آخر اسکی خاموشی سے لوگ اس شہر میں پڑ گئے کہ یہ کوئی بڑا فاضل اور دانشمن ہوگا اسی خیال سے ایک جماعت کثیر اسکی خدمت میں حاضر بنے مگر ایک دن اس شخص نے اپنے دل میں سوچا کہ مجھے اپنی عقل مندی ظاہر کرنے کے لئے کچھ کرنا چاہیئے سوچا اُس نے دو چار باتیں ہی اُمنہ سے نکالیں تو تمام لوگ سمجھ گئے کہ اگر اس شہر میں کوئی آدمی نادان بھی ہے تو اس سے بڑھ کر کبھی نہ ہوگا۔ تب اُسکے ارد گرد سے سب بھاگ گئے اور ساری جماعت متفرق ہو گئی اور وہ اکیلا رہ کر بہت درد مند ہوا بڑی مصیبت سے ایک رات کاٹی صبح ہوتے ہی اس شہر سے کہیں کو چلا گیا اور جاسٹے وقت ایک دیوار پر کھڑے ہوا کہ اگر میں پہلے اپنی شکل کو آئینہ میں دیکھ لیتا تو نادانی سے اپنا پردہ فاش نہ کرتا۔

اسی طرح اسٹر صاحب نے بھی اچھا نہیں کیا کہ لاعلمی اور نادانیت اور نا سمجھی کی حالتیں تعرض کرنے کے لئے زبان کھولی اور صاحب میں آپکی غلطیوں کو کہاں تک اصلاح کرتا جاؤں آپنے یہ کس سے سُن لیا کہ مسلمانوں کا یہ عقیدہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو خدا نے تعالیٰ کی طرف سے علم روح نہیں دیا گیا تھا اور آپنے قرآن شریف میں کس جگہ اور کہاں دیکھ لیا کہ حضرت مہدوح روح کے علم سے بیخبر تھے۔ میں جانتا ہوں کہ آپکو اپنی عقل تمام کی شامت سوا اس آیت کے سمجھنے میں دھوکا لگا ہے جو قرآن شریف میں فائدہ ہے اور وہ یہ ہے **وَسُئِلُوا عَنْ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا** البقرہ ۵۱ سورہ بنی اسرائیل اور کفار تجھ سے (اے محمد) پوچھتے ہیں کہ روح کیا ہے اور کس چیز سے اور کیونکر پیدا ہوئی ہے۔ ان کو کہہ دے کہ روح میرے رب کے امر میں سے ہے اور تم کو اسے کا فرو علم روح اور علم سرور الٰہی نہیں دیا گیا بلکہ کچھ تھوڑا سا۔ سو اچھا کہ اسٹر صاحب آپکو اپنے نقصان فہم سے یہ غلطی ملے گی کہ آپنے اس عبارت کا مخاطب (کہ تم کو علم روح نہیں دیا گیا) آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو سمجھ لیا مگر لفظ **مَا** اور **تِيتُمْ** جس کا ترجمہ یہ ہے کہ تم کو نہیں دیا گیا جمع کا صیغہ ہے جو صاف دلائل کرتا ہے جو اس آیت کے مخاطب کفار ہیں کیونکہ ان آیات میں جمع کے صیغہ سے کسی جگہ آنحضرت کو مخاطب نہیں کیا گیا بلکہ بجا بجا واحد کے صیغہ سے خطاب کیا گیا ہے اور جمع کے صیغہ سے کفار کی جماعت کو بیان

کیا گیا ہے کہ وہ ایسا سوال کرتے ہیں مگر کوئی نرا اندھا نہ ہو تو سمجھ سکتا ہے کہ ان دونوں باتوں میں دو جمع کے صیغے وارد ہیں اول یسٹلون یعنی سوال کرتے ہیں دوم ماوتیتم یعنی تم نہیں دینے گئے اور جیسا کہ ظاہر ہے کہ یسٹلون کے صیغہ جمع سے مراد کافر میں جنہوں کے روح کی کیفیت کے بارے میں سوال کیا تھا ایسا ہی ظاہر ہے کہ ماوتیتم کے صیغہ جمع سے بھی مراد کافر ہی ہیں۔ مگر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو تو کسی جگہ جمع کے صیغہ سے خطاب نہیں کیا گیا بلکہ اول مجرد کاف سے جو واحد پر دلالت کرتا ہے خطاب کیا گیا یعنی یہ کہا گیا کہ تجھ سے کفار چوتھائی ہیں نہیں کہا گیا کہ تم سے کفار پوچھتے ہیں۔ پھر بعد اسکے ایسا لفظ واحد سے فرمایا کہ ان کو کہہ دو یہ نہیں فرمایا کہ انکو کہہ دو۔ برخلاف بیان حال کفار کے کہ ان کو دونوں موقعوں پر جمع کے صیغے سے بیان کیا ہے سو ان کے سید سے یہ معنی جو سیاق سابق کلام سے سمجھے جاتے ہیں ^{۱۲۵} وہاں صاف عبارت کے نطے ہیں یہی ہیں کہ اسے محمد کفار تجھ سے روح کی کیفیت پوچھتے ہیں کہ روح کیا چیز ہے اور کس چیز سے پیدا ہوئی ہے سو انکو کہہ دے کہ روح امر ربی ہے یعنی عالم امر میں سے ہے۔ اور تم کو کافروں کیا جانو کہ روح کیا چیز ہے کیونکہ علم روح حاصل کرنے کیلئے ایمان دار اور عارف باشندہ ہونا ضروری ہے مگر ان باتوں میں سے تم میں کوئی بھی بات نہیں۔

اب ہر ایک شخص سمجھ سکتا ہے کہ نادانی اور شتاب کاری کی آمیزش نہ کی گئی کہ نہ انتہا کی پڑتی ہیں۔ خود رکنا چاہیے کہ ان آیات شریفہ تذکرہ بالا کا کیا مطلب صاف صاف تھا کہ کفار کی ایک جماعت نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روح کے بارے میں سوال کیا کہ روح کیا چیز ہے تب ایسی جماعت کو جیسا کہ صورت موجود تھی بصیغہ جمع مخاطب کر کے جواب دیا گیا کہ روح عالم میں سے ہے یعنی کلمۃ اللہ یا فلق کلمہ ہے جو حکمت و قدرت الہی روح کی شکل پر وجود پذیر ہو گیا ہے اور اس کو خدائی سے کچھ حصہ نہیں بلکہ وہ حقیقت حادث اور بندہ خدا ہے اور یہ قدرت ربانی کو ایک بے حد دقیق ہے جس کو تم لے کافر و سمجھ نہیں سکتے + مگر کچھ تو اس جگہ بھی

۱۲۵ حاشیہ: ایک سہولت یہ ہے جو کلمات اللہ سے مخلوقات الہی پیدا ہو جاتی ہے اس کو اپنی اپنی سمجھ کے موافق ہر ایک شخص ذہن نشین کر سکتا ہے چاہے اس طرح سمجھے کہ مخلوقات کلمات الہی کے

سے تم مکلف ایمان ہو مگر اسی عقیدے ہی دریافت کر سکتی ہیں اس کھلے کھلے مطالبے سمجھنے میں ماسٹر صاحب گنتی بڑی غلطی کھائی ہے اور یہ سمجھ بیٹھے کہ گویا یہ خطاب لاعلمی کیفیت روح کا انحراف صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی طرف ہے لاجول ولاقوۃ پتھر پڑیں ایسی سمجھ پر کاش ماسٹر صاحب کچھ غصہ بڑی سی عربی پڑھی ہوتی یا کچھ قصور اساتذہ صرف سچا کا ہی دیکھا ہوتا ہے صاحب! ذرا آنکھ کھول کر دیکھو کہ روح کی کیفیت پوچھنے والے کون لوگ تھے وہ تو آپ کے ہی بھائی بند یعنی منکرین دین اسلام تھے انہیں کو تو یہ جواب دیا گیا تھا کہ روح عالم امر میں سے ہے اور تم ان آہی بھیدوں کو اسے کافر و کیا جانو ایمان لاؤ تا تمہیں روح کی کیفیت اور اس کے علم معلوم ہوں اور یہ جو خدا نے تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ روح عالم امر میں سے ہے جس پر ماسٹر صاحب نے

بقیہ حاشیہ ۱۱۸ اظلال دہا رہیں یا ایسا سمجھ سکتا ہے کہ خود کلمات آہی ہی میں جو قدرت الہی مخلوقیت کے رنگ میں آجاتے ہیں کلام الہی کی عبارت ان دونوں معنی کے سمجھنے کیلئے وسیع ہے اور بعض مواضع قرآن کی ظاہر عبارت میں حفاظت کا نام نکلتا ہے جو تجلیات ربوبیت سے قدرت الہی لوازم و خواص عیدہ حاصل کردہ حدوتہ کامل رنگ سے رنگین ہو گئے ہیں اور درحقیقت یہ ایک سران اسرار حقیقت میں سے ہے جو عقل کے چرخ پر چڑھا کر اجمعی طرح سمجھ میں نہیں آسکتے اور عوام کے لئے یہ سہارا ہا سمجھنے کا یہی ہے کہ خدا نے تعالیٰ نے جو کچھ پیدا کرنا چاہا وہ ہو گیا اور ہر کچھ کسی کا پیدا کردہ اور کسی کی مخلوق اور اسی کے دست قدرت سے نکلا ہوا ہے لیکن بلا رنوں پر کشفی طور سے بعد مجاہدات یہ کیفیت حدوتہ مکمل جاتی ہے اور نظر کشفی میں کچھ ایسا ہی علوم ہوتا ہے کہ تمام ارواح و ہا کلمات ہی میں جو حکمت کا ملا آہی پر ایہ حدوتہ و مخلوقیت سے متلبس ہو گئے ہیں مگر اصل حکم جبر قدیم مانا اور قائم رہنا ضروری ہے یہ ہے کہ ان کشفیات و معقولات سے قدر مشترک لیا جائے یعنی یہ کہ خدا نے تعالیٰ ہر ایک چیز کا خالق اور محدث ہے اور کوئی چیز کیا اور کجا اور کیا اجماع فیر کے اگلے مخلوق پذیر نہیں ہوئے اور نہ ہو سکتی ہے کیونکہ کلام الہی کی عبارت اس جگہ درحقیقت ذوالوجود ہے اور بقدر قطع اور یقین کے طور پر قرآن شریف ہدایت کرنا ہے وہ یہی ہے کہ ہر ایک چیز خدائی تعلق سے مخلوق پذیر و وجود پذیر ہوئی ہے اور کوئی چیز بغیر اس کے پیدا نہیں ہوئی اور نہ خود بخود ہے سوا استقدا عقدا بتدائی حالت

اپنی جوش فہمی سے محبت پٹا اعتراض بھی کر دیا یہ ایک بڑی بھاری صداقت کا بیان ہے اور اسکی تفصیل یہ ہے کہ ربوبیت الہی دو طور سے نا پیدا چیزوں کو پیدا کرتی ہے اور دونوں طور کو پیدا کرنے میں پیدا شدہ چیزوں کے الگ الگ نام رکھے جاتے ہیں جب خدا نے تعالیٰ کسی چیز کو اس طور سے پیدا کرے کہ پہلے اس چیز کا کچھ بھی وجود نہ ہو تو ایسے پیدا کرنے کا نام اصطلاح قرآنی میں امر ہے اور اگر ایسے طور سے کسی چیز کو پیدا کرے کہ پہلے وہ چیز کسی اور صورت میں اپنا وجود رکھتی ہے تو اس طرز پیدا ایش کا نام خلق ہے خلاصہ کلام یہ کہ بیضا چیز کا عدم محض سے پیدا کرنا عالم امر میں سے ہے اور مرکب چیز کو کئی شکل یا ہیئت خاص سے متشکل کرنا عالم خلق سے ہے جیسے اللہ تعالیٰ دوسرے مقام میں قرآن شریف میں فرماتا ہے
 اَللّٰهُ الْخَلِیْقُ وَالْاَمْرُ یعنی بآٹک کا عدم محض سے پیدا کرنا اور مرکبات کو طرہ خاص میں

بقیہ حاشیہ کے لئے کافی ہے پھر کہ معرفت کے میدانوں میں سیر کرنا جکلو نصیب ہوگا اس پر عجائبات خود وہ کیفیت گھل جائیگا جیسا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے والذین جاهدوا فینا النہدینہم سبلنا المعنی جو لوگ ہماری راہ میں مجاہدہ کریں گے ہم ان کو وہ اپنی خاص راہ میں آپ دکھلا دیں گے جو مجرد عقل اور قیاس سے سمجھ میں نہیں آسکتیں اور حقیقت خدا کے تعلق نے اپنے عجیب عالم کو تین حصے پر تقسیم کر رکھا ہے۔

(۱) عالم ظاہر تجر انکھوں اور کانوں اور دیگر حواس ظاہری کے ذریعہ دریافت کراتا ہے اور اس کو اس کے حواس میں سے کسی ایک حواس سے سمجھتا ہے۔
(۲) عالم باطن جو عقل اور قیاس کے ذریعہ سے سمجھ میں آ سکتا ہے۔

(۲) عالمِ باطن جو جس اور میاں کے درمیان کے بعد یہ اسکا ہے۔

(۳) عالمِ باطن و جہاں جو ایسا نازک اور لایدر کے فوق الخیالات عالم ہے جو ٹوڑے ہیں جو اس سے خبر رکھتے ہیں مع عالمِ محض ہے جس تک پہنچنے کے لئے عقول کو طاقات نہیں دی گئی مگر جن محض۔ اور اس عالم پر کشف اور وحی اور الہام کے ذریعہ کو اطلاع ملتی ہے نہ کہ کسی ذریعہ سے اور وحی حالتِ اشہد ہی طور پر ثابت اور متحقق ہو کر اس میں دو پہلو عالموں کے دریافت کرنے کے لئے حکما اور پرنہ کہ چھوٹا ہے انسان کو طرح طرح کے حوس و قوتیں عنایت کی ہیں ایسی طرح اس سے کفر عالم کے دریافت کرنے کیلئے بھی اس فیاض مطلق نے انسان کیلئے ایک ذریعہ رکھا ہے اور وہ ذریعہ وحی اور الہام اور کشف ہے جو کسی زمانہ میں کلی بند اور موقوف نہیں رہ سکتا بلکہ اس کے شرائط بجا لانا وہاں ہمیشہ اس کو پاتے رہے ہیں اور ہمیشہ پاتے رہینگے۔ چونکہ انسان ترقیات غیر محدود کے لئے پیدا کیا گیا ہے اور خدا تعالیٰ عیب و نخل و اس کے کمال کی

لامادونوں خدا کے فضل ہیں اور بسیط اور مرکب دونوں خدا کے تعالیٰ کی پیدائش ہے اب اس صاحب دیکھا کہ یہ کیسی علی اور عمدہ صداقت ہے جس کو ایک مختصر آیت اور چند محدود مفکروں میں خدا کو تعالیٰ نے ادا کر دیا اس کے مقابلہ پر اگر آپ دیکھ کے عقیدہ کو سوچیں تو جتنا شرمندہ ہوں اتنا ہی تھوڑا ہے اسی وجہ سے تو ہم نے آپ کو ایک خاموش دردش کا قصہ سنایا اگر آپ ایسے ایسے فضول اور غامض بہانوں کے پیش کرنے سے زبان بند رکھتے تو ہمیں آپ کی حیثیت علمی پر وہ شک نہ پڑتا جو آپ پر لگیا ہے بالآخر ہم یہ بھی لکھا جاتے ہیں کہ اگر اس صاحب کے دل میں یہ خیال ہے کہ قرآن شریف میں علم و روح بیان نہیں کیا گیا اور یہ میں بیان کیا گیا ہے اور اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو کیفیت

۱۲۹

بقیہ حاشیہ پاک ہے پس اس قوی دلیل سے ایسا خیال بڑا ناپاک خیال ہے جو سمجھا جائے جو خدا تعالیٰ نے انسان کے دل میں بنوئے عالموں کے اسرار معلوم کرنا کاشوق ڈال کر پھر تیسرے عالم کے وسائل وصول سے نکلنے کو مجبور رکھا ہے پس یہ وہ دلیل ہے جس سے ہر دشمن لوگ دائمی طور پر الہام اور کشف کی ضرورت کو یقین کر لیتے ہیں اور ایوں کی طرح چار رشیوں پر الہام کو ختم نہیں کرتے جن کی مانند کوئی یا پانچواں اس کمال تک پہنچنا ان کی نظر عجیب میں ممکن ہی نہیں بلکہ عقلمند لوگ خدا کے تعالیٰ کے فیاض مطلق ہونے پر ایمان لا کر الہامی دروازوں کو ہمیشہ کھلا سمجھتے ہیں اور کسی ولایت اور ملک سے اس کو مخصوص نہیں سمجھتے ہاں اس امر اور مستقیم سے مخصوص رکھتی ہیں جسے ٹھیک ٹھیک چلنے سے یہ برکات حاصل ہوتی ہیں کیونکہ ہر ایک چیز کے حصول کے لئے یہ لازم پڑا ہوا ہے کہ انہیں قواعد اور طریقوں پر عمل کیا جائے جن کی پابندی سے وہ چیز مل سکتی ہے غرض عقلمند لوگ عالم کشف کے عجائبات سے انکار نہیں کرتے بلکہ انہیں ماننا پڑتا ہے کہ جو مطلق نے عالم اول کے ادنیٰ ادنیٰ امور کے دریافت کرنے کیلئے انسان کو جو اس طاقتیں عنایت کی ہیں وہ تیسرے عالم کے معظم اور عالیشان امور کے دریافت جس سے حقیقی اور کامل خلق خدا کو تعالیٰ ہی پیدا ہوا ہے وہی حقیقی معرفت حاصل ہو کر اسی دنیا میں اوزار نجات نمایاں ہو جاتے ہیں کیوں انسان کو مجبور رکھا ہے شکستہ طریق بھی دوسرے دونوں طریقوں کی طرح کھلا ہوا ہے اور صادق لوگ جیسے نذر ہر قدم مانتے ہیں اور اس کو آپ میں اور اس کو شہادت حاصل کرتے ہیں عجائبات اس عالم ثالث کے بے انتہا ہیں اور اس کے مقابل پر دوسرے عالم ایسی ہیں جیسے آفتاب کے مقابل پر ایک لٹاؤں خشک ساس۔ اس بات پر تردد لگانا اس عالم کے اسرار عقلی طاقت سے

۱۳۰

روح کے کچھ خبر نہ تھی مگر وید کے چاروں شیعوں کو خبر تھی تو اس بات کا تصدیق نہایت سہل اور آسان
 ہے اور وہ یہ ہے کہ ماسٹر صاحب مقابلہ کرنے کے عہد پر ہم کو اجازت دیں تاہم علم روح کو جو قرآن شریف
 میں لکھا ہے جس سے معرفت کاملہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم و کمالات قرآن شریف ثابت ہوتی ہے ایک
 مستقل رسالہ میں مرتب کر کے بحوالہ آیات قرآنی شائع کر دیں اور جب یہ رسالہ ہماری طرف سے چھپ کر
 شائع ہو جائے تو اُسوقت ماسٹر صاحب پر واجب لازم ہوگا کہ اسکے مقابل پر وید کی شریعتوں کے ساتھ
 ایک رسالہ مرتب کریں جس میں روح کے بارے میں دید کی فلاسفی بیان کی گئی ہو کہ وہ کیوں کہ غیر مخلوق
 اور خدا کی طرح قدیم اور خدا سے الگ چلی آتی ہے اور اسکے خواص کیا کیا ہیں مگر ہم دونوں فریقوں پر لازم ہوگا
 کہ اپنی اپنی کتاب سے باہر نہ جائیں بلکہ خود تراشیدہ خیال پیش نہ کریں بلکہ وہی بات پیش کریں جو اپنی
 کتاب الہامی نے پیش کی ہے اور اُس آیت یا شریعت کو بہتہ خاص مع ترجمہ لکھ بھی دیں تاکہ ناظرین اس کے

بقیہ حاشیہ بکلی منکشف ہو جائیں یا یہاں ہے جیسے ایک انسان آنکھوں کو بند کر کے مثلاً اُس بات پر
 زور لگا کر کہ وہ قابل رویت چیزوں کو قوت شامہ کے ذریعہ سے دیکھ لے بلکہ عجائبات عالم باطن و باطن سے
 عقل ایسی حیران ہے کہ کچھ دم نہیں مار سکتی کہ یہ کیا مجید ہے روح کی پیدائش پر انسان کیوں تعجب کرے
 اپنی دنیا میں صاحب کشف پر ایسے ایسے سرائے نظر ہوتے ہیں کہ انکی کنز کو سمجھنے میں بکلی عقل عاجز رہ جاتی ہے بعض
 اوقات صاحب کشف صد ہا کوسوں کے فاصلہ سے باوجود حائل ہونے میٹھا راجاؤں کے ایک چیز کو ہاں صفات
 دیکھ لیتا ہے بلکہ بعض اوقات عین میداری میں باذنہ تعالیٰ اُسکی آواز بھی سن لیتا ہے اور اس کو زیادہ تعجب کی
 یہ بات ہے کہ بعض اوقات وہ شخص بھی اُسکی آواز سن لیتا ہے جسکی صورت اس پر کشف ہوئی ہے بعض اوقات
 صاحب کشف اپنے عالم کشف میں جو میداری کی نہایت مشابہہ ارواح گذشتہ سے ملاقات کرتا ہے اور عام طور پر
 ملاقات ہر ایک کی نعمت روح یا بدست روح کے کشف قبو کے طور پر ہو سکتی ہے چنانچہ خود میں مولف سا اہم صاحب
 تجربہ ہے اور یہ ام ہندوؤں کے مسئلہ تنازع کو بکلی کرینو لایا ہے اور اسے تعجب کا یہ مقام ہے کہ بعض اوقات صاحب کشف
 اپنی تو جہ اور قوت تاثیر سے ایک سر شخص پر باوجود صد ہا کوسوں کے فاصلہ کے باذنہ تعالیٰ عالم میداری میں نظر ہوتا ہے
 حالانکہ کتا جہ و غری اپنے مقام کی جنبش نہیں کرتا اور عقل کے زور سے ایک چیز کا دو جگہ ہونا محال ہے سو محال
 اس کا ثبوت میں ممکن ہو جاتا ہے اسی طرح صد ہا عجائبات کو عارف مجتہد خود دیکھتا ہے اور ان کو باطنوں کے
 انکار سے تعجب پر توجہ کیا ہے جو ہر عالم ثالث کے عجائبات سے قطعاً منکر ہیں راہم رسالہ مذکور نے اس عالم ثالث کے

لگا سکیں کہ آیا وہ بات اُس سے نکلتی ہے یا نہیں سو اگر اس شرط سے صاحب مقابلاہ کر دکھائیں یا کوئی شخص جو آریوں کے متنازع علماء میں سے ہو تو میں وعدہ کرتا ہوں کہ ایسے شخص کو خواہ ماسٹر صاحب ہوں یا مفتی اندر من صاحب مراد آبادی یا مفتی حیون وہاں صاحب کمرٹی آریہ سماج لاہور یا کوئی اور صاحب جو اُس گروہ میں مسلم العالم ہوں سو وہ یہ نقد بطور انعام دو دو گنا دیر یہ دوسرے مرقع مخالف کی تسلی خاطر کے لئے پہلے ہی کسی قتل میں مرگے ہوئے صاحب کے پاس جیسے بابو نو بہن چندر رائے صاحب و پٹل شینو نارائن صاحب لکھی ہوئی ہیں بطور امانت جمع کر لیا جائیگا اور انہیں اختیار ہوگا کہ اگر وہ اپنی کتاب میں کچھیں کہ حقیقت میں آریہ صاحب نے وید کا مقابلہ کر دکھایا تو خود بخود بغیر اجازت انجانہ وہ روپیہ اُس آریہ صاحب کے حوالہ کر دیں لیکن اگر اس مضمون کو پڑھ کر پھر بھی ماسٹر صاحب یا ان کی کوئی دوسرے با علم بھائی خاموش نہ ہوا تو مجھ کو وعدہ مقابلہ ایسی سالہ کی تالیف کیلئے تحریک کی تو پھر تمام ناظرین کو بقیہ حاشیہ عجائبات اور انکشافات کو قریب باختر کے پچھم خود دیکھا اور اپنی ذاتی تجربہ سے مشاہدہ کیا اچانک نفس پر نہیں وارد ہوتے پایا ہے اگر ان سب کی تفصیل لکھی جائے تو ایک بڑی بھاری کتاب تالیف ہو سکتی ہے ان سب عجائبات میں سے ایک بڑی عجیب بات یہ ثابت ہوئی کہ بعض کشفی امور دنیا کا خارج ہیں لامر و نشان نہیں محض قدرت غیبی سے موجود خارجی پکڑ لیتے ہیں اگرچہ صاحب فتوحات و ناموس و دیگر اکثر کا ہر تصنیف نے اس بارہ میں بہت سی اپنے خود گذشتہ قفسے اپنی تالیفات میں لکھی ہیں لیکن چونکہ وید و شیند میں فرق ہی اس لئے مجھ و ان نقوشوں کی سماعت ہی ہم کو وہ کیفیت یقینی حاصل نہیں ہو سکتی تھی جو اپنے ذاتی مشاہدہ سے حاصل ہوئی ایک مرتبہ مجھ پر یاد ہے کہ میں نے عالم کشف میں دیکھا کہ بعض احکام نفاذ و تدبیر میں اپنے ہاتھ سے لکھے ہیں مگر آئندہ زمانہ میں ایسا ہو گا اور پھر اس کو خط کرانیکے لئے خداوند قادر مطلق جل شانہ کے سامنے پیش کیا ہی زیادہ رکھنا چاہئے کہ انکشافات اور دیوانہ گانہ میں اکثر ایسا ہوتا ہے کہ بعض صفات جانیہ یا جلالیہ لہذا انسان کی شکل میں پیش ہو کر صاحب کشف کو نظر آتے ہیں اور مجازی طور پر وہ بھی خیال کرتا ہے کہ وہی خداوند قادر مطلق ہے اور یہ امر باب کشف میں شائع و متعارف و معلوم الحقیقت ہے جس سے کوئی صاحب کشف انکار نہیں کر سکتا غرض یہی صفت جلالی جو دنیا کشف قوت متحدہ کے آگے ایسی دکھائی دی تھی جو خداوند قادر مطلق ہی اس ذات ہے جو سب جگہوں کے آگے وہ کتاب تہافت و تدبیر میں کی گئی اور اُس نے جو ایک عالم کی شکل میں پیش تھا پھر قلم و کفر کی دعوت میں ڈھکراؤں اس سرخی کو اس عاجز کی طرف چھڑکا اور بغیر سرخی کا قلم کے نہ میں رہ گیا

۱۲۳

۱۲۴

سمجھنا چاہیے مگر انکی سب آوازیں ملتی ہی ہیں اور صدا تو ان کے طریق پر وہ چلنا ہی نہیں چاہتے بھلا یہ کیا
ادب باشد طریق ہے کہ اول خدا نے تعالیٰ کی پاک کلام اور اس کے کامل نبی کی نسبت ہتک اور توہین کے
کلمات متنبہ پڑائیں اور جب مقابلہ وید و قرآن کے لئے کہا جائے تو پھر ایسے چپ ہوں کہ گویا دنیا سے
کوچ کر گئے ناظرین مسیح علیہ السلام اس سے بڑھ کر ادا کیا صفا فی کی بات ہوگی کہ ہم مغلوب ہونے کی حالت
میں سو روپیہ نقد دینا وعدہ کرتے ہیں اور غالب ہونے کی حالت میں ہم کچھ بھی نہیں مانگتے صرف یہ امید
رکھتے ہیں کہ کوئی روج بے راہی کے طریق سے نادم ہو کر سچائی کا طریق اختیار کر دے۔ سو اب ہم منتظر ہیں
مگر بلا تملیہ صاحب یا ان کے کوئی اور آریہ بھائی جو اپنی قوم میں امتیاز علمی رکھتی ہوں اسی ذمہ است کہ یہ کتب
”ناسیہ“ دے شوق دہم کہ در و غش باشد

۱۳۵

قولہ اسی طرح اسلام نے مادہ کی کیفیت کو بھی نہیں سمجھا اور نہ مادی دنیا کو ہی معلوم کیا کہ زمین و سورج و

بقیہ حاشیہ اس پر اس کتاب پر خط کر دیئے اور ساتھ ہی وہ حالت کشیدہ ہو گئی اور آٹھ کھول کر بی بی بی بی
دیکھا تو کسی قطرات سرخی کے تازہ تازہ کپڑوں پر چڑھ چنانچہ صاحب عبد اللہ نام جو سنو زیاست پٹیلہ کے کسم
واسے تھے اور اس وقت اس عاجز کے پاس نزدیک ہو کر بیٹھے ہوئے تھے دو یا تین خطے سرخی کے انکی ٹوپی پر
پڑ کر پس وہ سرخی جو ایک سرکشنی تھا جو درخانی کپڑے نظر آگئی اسی طرح اور کئی شکافتات ہیں جن کا لکھنا موجب
تعلیل ہے شاہد کیا گیا ہے اور اپنے ذاتی تجارب سے ثابت ہو گیا ہے جو بلاشبہ کشفیہ کہیں کسی باذنہ تعالیٰ وجود
خارجی پرکشتے ہیں یہ عقل سے ذریعہ سرگرد ہن نشین نہیں ہو سکتا مگر بعض عقل کے گھٹنہ دار فرد میں چھپا
ہوا ہر وہ ایسی باتوں کو سنتا ہی نہایت تکبر سے کہیں گے کہ یہ سراسر امحال و خیال باطل ہے اور ایسا کہنے والا

۱۳۶

یا تو در و غلو ہے یا دیر یا زیا اسکو سادہ لوحی کی وجہ سے دھوکا لگا ہے اور باعث نقصان تحقیق بات کی نہ تک
پہنچنے سے محروم ہو گیا ہے لیکن افسوس تو یہ ہے کہ ان عقلمندوں کو کبھی خیال نہیں آتا کہ وہ امجد جنک مقتدر پر
ہزار با عارف و راست باز پر ذاتی تجارب سے شہادتیں دے گئے ہیں اور ان سے بھی دیتے ہیں اور سمجھتے گئے ہیں
ثابت کر دینے کے لئے بفضلہ تعالیٰ اپنی ذمہ داری لیتے ہیں کیا وہ ایسی خفیت امر ہیں جو صرف منکر و کفر
ہلانے سے حاصل میں اور جن بات تو یہ ہر کو عالم کشف کے عجائبات تو کیا طرور ہی جو عالم عقل سے ہنسی عالم تک
عقل کی رسائی ہوا ممکن ہے اس عالم کا بھی ایسی کشف عقل نے تعریف نہیں کیا اور لاکھوں سرار انکی پیدہ غیب
دیے پڑیں جنکی عقل مندوں کو ہوا کہ نہیں پہنچی ایک فصلی کھیتی جو پلید اور پاکان عرصوں پر ہشتی ہے صا کثر

چاند وغیرہ کیا بستو ہیں زمین جو کہ رہے اسکی حقیقت اور گردش و کشش وغیرہ جو ہے ان سب کے خلاف ہر سارے مسائل اسلام کے ہیں ۔

اقول آپ اس خیال پر اختلاف میں سر اسر علی پر ہیں اور یہ آپ کا قول بالکل جھوٹ اور افتراء بخبری یا بے علمی کا تقاضا ہے جو آپ تعلیم قرآنی کی نسبت ایسا خیال کر رہے ہیں بلکہ تعلیم قرآنی میں صحیحی افعی اور حقانی طور پر کیفیت روح اور اسکے خواص بیان کیے گئے ہیں ایسا ہی زمین دلوں و چاند وغیرہ مادی اشیاء کی نسبت قرآن شریف میں صحیح صحیح اور واقعی بیان مندرج ہے اور ایسے بلند و عظیم اسرار عجیب و ہیبت و طبابت و دیگر لطائف فلسفہ اس میں پائے جاتے ہیں جن کی طرف کسی حکیم یا فلسفی کا ذہن سبقت نہیں لیکر اگر آپ اس میں کچھ بھی آزمائش کرنا چاہیں تو جستجو کیا آپ کے ہم ایک ہی رسالہ میں جیسا کہ قول گذشتہ میں ہم وعدہ کر چکے ہیں برادر مقابلہ وید و قرآن یہ دونوں طور کے مسائل علم و روح و مسائل علم اشیاء مادی قرآن شریف سے لیکر بیان کر سکتے ہیں مگر اسی شرط متذکرہ بالا کے بروی یعنی یہ کہ جس طرح ہم اپنے بیان میں قرآن شریف سے باہر نہ جائیں ایسا ہی بمقابلہ ہمارے آپ بھی کھائیں اور آپ یاد رکھیں کہ آپ کی ساری باتیں فضول اور دعویٰ ہی دعویٰ ہیں ورنہ وید تو خالق اور مخلوق میں بھی

بقیہ حاشیہ گذرے بابل وغیرہ جو زمین اور مجروح ہوں انکو ستاتی ہے اس کے اس عجیب خاصہ برکونی فلسفی دلیل عقلی نہیں بتلا سکتا کہ وہ اکثر برسات میں ٹھوکرے طور پر پیدا ہو جاتی ہیں اور اسکی اولاد صرف پٹری ہو کر ہی جو ایک ایک سنگین میں اس میں میں میں میں اسکو اندر سے نکلتے جاتے ہیں کیا یہ عقل کے برضات ہیں یا نہیں مادہ اور نہ دونوں نوع واحد میں داخل ہوں اور انکو پچھلے ایسے ہوں کہ اس نوع سے نکلتی خارج ہوں ایسا ہی اگر چھپکلی کو کہ جس کو پنجاب میں کرلی کہتے ہیں) درمیان ہو کا ناما جادو تو اسکا بیچے اوراد پر کا دھڑ دھڑ لگا لگا اگ تر پتے ہیں اور مضطرب حرکت کرتے ہیں اگر قبول نہ شدت دیانند صاحب معجمی جسم کی قسم ہے تو اس سے ضرور لازم آتا ہے کہ وہ دیکھو یہ ہو گیا ہو اور اگر روح کو جسم اور جسمانی ہونے سے منور خیال کریں اور اسکا تعلق جسم سے ایسا ہی ہو جائے بصیغہ و برتر از عقل و فہم خیال کہ جس میں روح کا حدت بوز عقل و فہم ہو تو پھر ابدت کوئی اعتراض و ادعا نہیں ہوتا بلکہ نہایت دیانند کا ذمہ جبرہ ہو گا کہ آپ کی طرح عقلمند کوئی عقل ناقص کہ ترش ترش پرست اعتراض نہیں کریں اور انکو خود کا ہدایت ساری سونہرے قبل گناہ پر تاج و ہوا چھلچھام کا بہت نوا اور دلیل ہو کر سب سے ثابت کا اقرار کرتے ہیں نہ ہی تعلیل کے بے انتہاء عجیب و غریب قیوتوں کا احاطہ کرنا انسان کا کام نہیں ہے ہر پردہ انانیت کو نہاد ان لیکر بعد از نکال رسواچی منہ

فرق نہیں کر سکا پھر دوسری صدائیں کیا بیان کر سکا۔ ایک وید کا دعویٰ تا سح ہی نہ دیکھیں
 یعنی جو لوں کا مسئلہ کہ کس قدر مخافت طبعی و طبابت و ہیئت ہی بموجب قرار و وید کے جو لوگ
 نہایت درجہ کے ذلیل گناہ کرتے ہیں وہ کیڑے مکوڑے اور حشرات الارض بنتے ہیں اور انسان
 کی جون انہیں کو ملتی ہے جن کا گناہ کچھ خفیف ہو اب ایک محقق عقلمند سوچ سکتا ہے کہ اگر یہ بات
 صحیح ہوتی تو اس سے لازم آتا کہ کیڑوں مکوڑوں کا کثرت سے پیدا ہونا ہمیشہ کثرت گناہوں کے
 تابع ہو جانا کہ یہ بات بہ بدانت نظر سے اس پر باطل معلوم ہوتی ہے کیونکہ خدا نے تعالیٰ کا قانون
 قدرت صاف صاف ہی دیکھا جاتا ہے کہ اکثر کیڑے مکوڑے اور میٹھ کیس اور چھوٹے چھوٹے پرندے
 اور دوسرے جانور موسم برسات میں ہی پیدا ہوتے ہیں تو کیا اب یہ خیال ہو سکتا ہے کہ ہمیشہ
 خلقت خدا کی برسات کے دنوں میں ہی کثرت سے گناہ کرتی ہے کسی اور دنوں میں نہیں کرتی
 دیکھو یہ عقیدہ کہ کس قدر علم طبعی کے برخلاف ہے۔ ایسا ہی جمیع اطباء کی تحقیقات سے اکثر ہی ظہور
 یہ ثابت ہو چکا ہے کہ مرد اور عورت کی دو مینیوں کے ملنے سے لڑکا لڑکی پیدا ہوتا ہے مگر دینانہ زمانہ
 فرماتے ہیں کہ وید کے رو سے صرف عورت کا نطفہ موجب حمل ہو جاتا ہے اور مرد شہنم کی طرح کسی
 بوٹے پر گرتی ہے اسکو کوئی عورت کھا کر حاملہ ہو جاتی ہے دیکھو یہ کس قدر منافی مسائل طبابت ہے۔
 ایسا ہی وید میں یہ بھی لکھا ہے کہ اندرنے ایک رشی کی لڑکی کو حمل کر دیا بلکہ آپ ہی اسکے پیٹ
 سے پیدا ہو گیا۔ آپ لوگوں کے بزرگ یہ بھی لکھ گئے ہیں کہ بعض رشی کا نیک راہ سے بعض
 منہ کی راہ سے بعض کسی اور دوسرے حیوان کے پیٹ سے پیدا ہوئے ہیں ایسا ہی آپ کا وید
 بہت سے ایسے خواص چاند اور سورج کی طرف منسوب کرتا ہے جنکی زمانہ حال کی نہی تحقیق
 فقہات صاف بحال ثبوت تکذیب کی ہے اگر ہم اسوقت وید سے نقل کر کے جو ہمارے سامنے
 رکھتے ان سب باتوں کو جو خلاف مسائل ثابت شدہ طبعی و طبابت و ہیئت اس میں بھری
 پڑی ہیں لکھیں تو یہ رسالہ ایک بڑی کتاب ہو جائیگی اسلئے بالفعل ہم ان تمام امور کو اس مستقل
 رسالہ پر موقوف رکھتے ہیں جس کا ہم بشرائط متذکرہ بالا وعدہ کر چکے ہیں +
 خواہ آج تک مسلمانوں کو چاند وغیرہ کی حقیقت معلوم نہیں کہ کب نکلتا ہے اور کب چھپتا ہے۔ ایک
 عید ہی آتی ہے تو سب مسلمان شہ میں پڑ جاتے ہیں کہ چاند کون سے دن نکلتا ہے +

۱ قول۔ بھلا غنیمت ہے کہ چاند وغیرہ کی حقیقت آپ لوگوں نے تو جیسی طرح سمجھ لی ہے۔
 ماسٹر صاحب میں نہیں جانتا کہ اس قسم کی یہودہ اور بے اصل باتوں سے آپکا مطلب کیا ہے۔ اگر
 اس نکتہ چینی سے آپکا مدعا یہ ہے کہ عوام مسلمانوں میں ایسے لوگ پاؤ جاتے ہیں کہ علوم ہی و سہیت
 کو بغیر ان توہین کتاہوں کہ اس وصف کے عوام الناس کس قوم میں نہیں پائے جاتے بلکہ ہندوؤں
 کے عوام پر تو گویا سادہ لوحی و سہم پستی عجائب پرستی ختم ہے۔ یہی کسی اخبار میں لکھا تھا کہ ایک ہندو صاحب نے
 ریل کو دیکھ کر جھک کر اسے سجدہ کیا کہ تیرا جن بل ہے تو مادیومی ہے کیا ان لوگوں کی نسبت کہ کس
 ہیں کہ ان کو کبھی طبی یا خلائی کی کوئی بھی چیز ہے بھلا آپ ہی فرمائیے کہ ایسے خیالات کے مالک قریب
 قریب حیوانات کے ہیں یا نہیں۔ کیا جو لوگ آفتاب اور یا ستارے سے لیکر زمین کے تمام غماز ملک و پھروں
 اور پوٹوں تک بھی پرستش کرتے ہیں انکو اس فلسفہ حق پر کچھ اطلاع ہے کہ یہ سب چیزیں مخلوق اور ایک
 صانع قادر کے قبضہ قدرت میں ہیں نہ کسی کو فزع پہنچا سکتی ہیں اور نہ کچھ نقصان کر سکتی ہیں ایسا عجیب
 کہ یہ صاحبوں کے عوام کیا بلکہ خواہں بھی علوم فلسفہ سے کبھی بخبر اور غافل محض پائے جاتے ہیں دیکھو ایٹم
 آئیڈ لوگوں کی خلائی یہ بتلائی ہے کہ گائے جو ایک حیوان ہے مسئلہ اداگوں کے روئے کسی زمانہ میں برہمن
 کی قوم میں سے یعنی ایک برہمنی تھی اور پھر کسی پلید اور بُرے کام کے ارتکاب سے بعضہ کہتے ہیں کہ زنا کے
 باعث سے سزا یاب ہو کر گائے کی جون میں آئی۔ اور پھر دوسری طرف دیکھو کہ اسی محمد فاسق و عورت
 کی ہندوؤں کے خیالات میں کس قدر تعظیم و تکریم جی ہوئی ہے کہ گویا اسی کی دم کو ہار ہو جانا ہی اس تک
 انکی بزرگی تسلیم کرنا عبادی ہے کہ انکے عواض میں کسی انسان کا خون کرنا انکے نزدیک کچھ بھی گناہ نہیں
 بلکہ توبہ کی بات ہے اگرچہ ایسی ایسی حرکات کبھی کبھی اب بھی ہندو لوگ شوخی کی راہ سے کر بیٹھتے ہیں چنانچہ
 کوکو کا ہتھام امر تسکری قضاہوں کو بیرجی سے قتل کرنا ایک ایسا تازہ واقعہ ہے جس میں کچھ زیادہ درشتی
 گزری لیکن سکھوں کے خد حکومت میں توبہ سے زور شدہ سے حکم حکام ایسی وارداتیں ہوتی تھیں
 سکھوں کا ذور حکومت پنجاب میں پچاس برس کے اندر اندر شروع بھی ہوا اور ختم بھی ہو گیا۔ ان لوگوں کی
 اور واقعات اردوں کے بیانات تائیدی سے یہ پروردگار معلوم ہوتا ہے کہ اس حیوان کے کسی انتہائی
 زخم لگ جانے پر یا کبھی کبھی کسی فاقہ کش کے ہاتھ سے زخم کیے جانے پر چار ہزار سے کچھ زیادہ مسلمان
 متفرق مقامات اور دغا ہتہ میں مانہ عملیاری سکھوں میں نہایت درد انگیز اور بیرجی کے طریقوں سے

قتل کیے گئے اور جلائے گئے اور بھانسی دیئے گئے اور اُس سکھان شاہی میں ہمیشہ اس مغوس طوطہ کی حمایت میں ہندوؤں سے ایسی ایسی ظالمانہ حرکتیں ہوتی رہی ہیں یاں تک کہ آخر غلاموں کی فریاد جناب الہی میں سُنی گئی اور اس جانور اور اسکے حامیوں پر نعم حقیقی کا غضب بھر کا اور اُس نے عمان حکومت ہمیشہ کے لئے ہر ایک زمانہ و مکان اُسے اُنکے ہاتھ سے چھین لی اور ایک ایسی عذاب قوم کو ابر حمت کی طرح دوسرے لایا جس میں انسان اور حیوان میں فرق کرنے کی لیاقتیں موجود تھیں اور جب کو قابلیت رعیت پر درسی و ملکہ رسی و قدرت شناسی شرف المخلوقات حاصل تھی اُس قوم فاسخ اور قابلِ شکر (یعنی گورنمنٹ برطانیہ) کی حکومت پنجاب میں قائم ہونے سے سبلمان اُس عذاب سے رہائی پا گئے کہ جو بنی اسرائیل کی طرح ایک مدت مدید سے سکھوں اور ہندوؤں کے ہاتھ سے اٹھاتے تھے اور ہزار ہا شریف انسانوں کے خون جو اس ایک حیوان کے حوض میں اُس پر ظلم حکومت میں بہائے گئے تھے اسی طرح اُن ظالم سرداروں کا نام و نشان بھی دہا اور اُخرائن کے خونوں سے بھی زمین سُرخ ہو گئی اور گائے پر بھی جو کچھ غضب الہی وارد ہوا اور اب تک ہمیشہ کے لئے وارد ہو رہا ہے اُسکے بیان کرنے کی تو کچھ حاجت ہی نہیں۔ ۷

۱۳۵

تادل مردان حق نامہ یہ درد ، بیج قومے ما خدا رسوانہ کرد

اب دیکھو کہ ایک لایعقل حیوان کو انسان سے بہتر جاننا اور پہلے آپ ہی اس حیوان کو کیا سقہ عورت کی بگڑی ہوئی جن قرار دینا اور پھر اسکی اسی عورت کو ناکارے کے ادنیٰ زخم پر ہزار ہا انسانوں کے خون کرنے کو تیار ہو جانایہ کس قسم کی فلاسفی ہے اگر تلاش کرو تو تمام دنیا میں ایسا وحشیانہ پیش ایک حیوان کے لئے کسی قوم میں سرگز نہیں پایا جائیگا جیسا کہ ہندوؤں کو گائے کے لئے ہے بعض متعصب برہمنوں کو یہ بھی کہتے سنا ہے کہ اصل میں گائے کا جرم تو خفیف ہی تھا مگر پشیر نے اسکو کسی صحت سے سخت سزا دیدی شاید یہ پردہ پوشی اور پشیر کو ظالم ٹھیرا اس خیال سے ہے کہ نیک مجنوناہ زعم میں گائے دراصل انہیں کی بہن یعنی برہمنی ہے اور برہمن دیدوں کے رو سے ایک ایسی چیدہ قوم ہے کہ کئی قسم کے گناہ بھی اُن کو معاف ہیں اور اگر کوئی شور ہو کر برہمن کی نسبت کوئی برا لفظ کہے تو منو سمرت میں لکھا ہے کہ اُسکی زبان چھیدنی چاہئے اور اگر ہندوؤں میں سے بجز برہمن کسی دوسری قوم کا آدمی بے اولاد ہو تو ہا ستروں کا حکم ہے کہ اپنی

عورت کو برہمن کے پاس بھیج دے اور وہ اُس سے ہم صحبت ہو کر اسکے حاملہ ہو جانے کا فکر کرے گا
ایسا ہی قریب بتیس کے عجیب عجیب حقوق برہمنوں کے ہیں جن کو شاستروں نے ٹھیکہ بندست
کی طرح برہمنوں کے لئے قائم رکھا ہے چنانچہ منو شاستر اور دوسرے شاستروں کے پڑھنے والوں پر
پوشیدہ نہیں اور برہمنوں کا دعویٰ ہے کہ یہ سب باتیں ویار سے لی گئی ہیں اور وہ میں نے ج میں
اور بادا نامک صاحب تو سب پورا نوں اور شاستروں کو وید کی طرح ایشتر کرت ہی یعنی خدا کا کلام ہی
جانتے ہیں جیسا کہ وہ اپنے گرتھ میں لکھتے ہیں۔

قدرت بید پوران کتیاں قدرت سرب بچار

یعنی بید پوران شاستر سب خدا کا کلام ہی ہے سو وہ لوگ جو کچھ ہو کر آریہ سماج میں داخل ہیں
اور وہ دودھاتھ کے برابر کس سر پر رکھے ہوئے ہیں پانچ تو واجب ہے کہ اپنے گورداناک صاحب کے شہر پر عمل
کر کے سب پرانوں کو ایشتر کر کلام ہی سمجھیں بغرض جب منو سمرت اور پرانوں کے رو سے ایسی عورت اور
ایسے حقوق برہمن کو حاصل ہیں تو پھر حقیقت ہندوؤں کے پریشتر نے بہت ہی کام کیا کیا کہ برہمنی
کو ایک دنی نگناہ سے سخت سزا دیدی کہ غریب برہمنی کو اپنی اصل صورت سے مخ کر کے قیدیوں
کی طرح سخت اور خود غرض لوگوں کے حوالہ کر دیا جنہیں سے کوئی تو اسکے بچے کو بھوکا چھوڑ کر سکا دودھ
پی جاتا ہے اور کوئی اسکے بیویوں اور چچرہ کی فکر میں رہتا ہے اور کوئی اسکے بچوں پر جوار رکھ دیتا
انہی جان کو مارتا ہے اور کوئی بار بار ماری سنے انکو ریش اور مجروح کرتا ہے غرض کوئی کسی طرح سے
اور کوئی کسی طرح سے اپنے ظلم کرتا ہے یاں تک کہ خود آریہ لوگ بھی اس پر رحم نہیں کرتے اور غلاموں کی طرح
اسکی خرید اور فروخت جاری رکھتے ہیں اور ہمیشہ قید رکھ کر سختی پر بھیجتے کرتے رہتے ہیں سو اگر گائیک کے
آن پر دودھ و اھات کو بمقابل جنگلی چرندوں اور پرندوں کے دیکھا جائے یا دریا کے جانوروں کے
مقابل پر وزن کیا جائے تو حقیقت میں صاف ظاہر ہوتا ہے کہ پریشتر نے گائیک کو بڑی سخت
سزا دی ہے اور اگر یہ کہو کہ پریشتر نے اس لئے یہ سخت سزا دی کہ آئینہ کوئی برہمنی ایسا بڑا کام نہ کرے
تو وہ سب بھی بوج ہے کیونکہ اگر پریشتر کا یہی مطلب ہوتا تو گائیک کو انسان کی طرح زبان گھائی دیتا
تادہ برہمنوں کے ٹھکانہ اپنی بہنوں کو سمجھائی کہ اسے بہنوں میں احوال کیجو اگر تم ایسا کرو گی تو تم
بھی ایسا ہی باؤ گی یا ایسا نہ کرنا کہ چھرب بھی گائیک کو می کی جون میں آجاتی تو وہ تمام مصیبتیں گائیک

۱۲۵

۱۲۴
اور حقیقت یہی سخت سزا دی ہے برہمنی کی عداوت پر اور پھر لکھنا کہ آریہ سماج میں گائیکوں اور ہندوؤں کی

بشنے اور دکھ دیا اٹھانے کی اسکو یاد دلادیتا وہ پھر کبھی ایسا بڑا کام نہ کرتے سو جبکہ پریشانی سے سخت
سزا تو دی گئی کبھی ایک خود ایسا نہ کیا کہ گائے کو زبان گویائی دیتا یا اسے آدمی کی جون میں آنے کے بعد
اس پہلی برصیدیت جون کی اطلاع کر دیتا تو یہی وجہ معلوم ہوتی ہے کہ اب تک گائے کی جون کا انسداد
نہیں ہوتا بلکہ اس گناہ کے نامعلوم رہنے کی وجہ سے اس حیوان کی نسل نے ایسی ترقی کی ہے کہ گڑبڑ
گائیں زمین پر پھیل گئی ہیں اگر پریشانی سے یہ بلا متعامی طور میں نہ آتی تو اس نابکار حیوان کی استعداد
ترقی کیوں ہوتی بلکہ گائیوں کا زمین پر نام و نشان نہ رہتا مگر اب بھی اس منخوس جون کے کاٹنے کے
لئے ایک عمدہ تجویز خیال میں گذرتی ہے اگر اگر یہ صاحبان اسکو پسند کر لیں تو انکی کوشش سے لائق رحم
برہمنی امنخوس جون غلطی پاسکتی ہے اور وہ یہ ہے کہ چناب اور ہندوستان کی تمام گائیوں
اور بیلوں کو ایک ہی جگہ اکٹھا کر کے ایک ہی دفعہ کسی تدبیر سے اس جہان فانی سے زاویہ عدم میں بھیجا
جاوے اگر پھر بھی مندوؤں کا پریشانی برہمنی کو ایسی سخت سزا دینے کی جرأت کرے تو اس کے فہم و ار
ہیں بشرطیکہ کسی اور ملک کو کوئی جوڑہ بیل اور گائے کا جدید طور پر نسل جاری کرنے کے لئے منگوانا نہ جاکو
کیونکہ اگر اگر یہ صاحبان ایسا کریں تو گویا پھر خود انکی مرضی ہے کہ اس منخوس جون کو کبھی برہمنوں کو نجات
نہ ملے عرض ہم نے ایک نسخہ بنا دیا ہے آئندہ اسکا ذکر کرنا آریہ صاحبوں کے اختیار میں ہے۔

اب ذرا عقلمند آریوں کو شرمندہ بنانا چاہیئے کہ ان کے ویدکی فلاسفی نے کس درجہ کے مجنونانہ خیالات
ہم ان کو پہنچا دیا ہے کیا دید و دیا کی ہی تعلیم ہے کہ اول ایک حیوان کو بلا دلیل و محبت ایک فاسق عورت
قرار دینا اور پھر اسے ملید اور نابکار جانور کے دودھ پینے کے لئے رغبت دلانا۔ اے بھائیو آریو بھائیہیں
سمجھا رہا ہایت بخشے تمہیں ذرا غیظ اور غضب کو الگ کر کے سوچنا چاہیئے اور عالمانہ اعتراض کا اعلان نہ
جواب دینا چاہیئے کہ اگر حقیقت میں کاٹنا ایک نابکار اور سزایافتہ عورت ہے تو یہ کیا بات ہے کہ اسکو تبرک
اور قابل تقسیم سمجھا جائے بلکہ اسکی شکل دیکھنے سے بیزار ہونا چاہیئے اور ڈرنا چاہیئے اور دودھ تو بہ تو بہ کرنا
چاہیئے یہ کیا اسکو بابرکت خیال کر کے صبح اٹھ کر پہلے اسی کا دشمن کریں اور مر نیکی وقت وہی برہمن کو
بھی منکھاپ کر کے دی جائے اور اگر کسی آدم ناد کے ہاتھ سے اتفاقاً ایک ادنیٰ زخم بھی اسکو
پہنچ جائے تو جب تک اس آدمی کے مکڑہ مکڑہ نہ کر لیں صبر نہ آوے کیا آپ کے وید کا یہی فلسفہ ہے
کیا وید و دیا اسی کا نام ہے کیا اسی شغیت سے مسلمانوں کے عوام پر آپ نے اعتراض کیا کہ سوچ

اور چاند کی انہیں کیفیت معلوم نہیں بھلا آپ ایمان آتا ہو کہ قانون انصاف کا جاننا اور سمجھنا زیادہ تر
مقدم ہے یا جاننا اور سوچ کا آپ کے وید کے مسائل ایسے ہیں کہ انہوں نے نہ آپ کے پریشکر کی کچھ عزت
بحال رکھی اور نہ انسان اور حیوان کا فرق قائم رکھا اور نہ قانون انصاف میں سے آپ کو کوئی حرف پڑھایا
جہاں کھو بے انصافی ہے جس طرف نظر ڈالو واضح پرتی ہے۔ اول خدا کو تعالیٰ کو خالق اور حیم اور کرم ہونے
سے جواب نہ پھر سکے بندوں کو ہمیشہ کی بھلائی سے محروم رکھا امام کو خواہ مخواہ چار رشیوں میں محدود کر دیا
الہامی کتاب کا نازل ہونا اسی آریہ دیں کا حق ٹھہرا یا گیا سنسکرت پریشکر کی زبان مقرر کی گئی۔ تمام جہاں
اور عبادین کو خواہ وہ کیسے اخلاص سے ہی عبادت و بندگی کریں ان چار وید کے رشیوں کی طرح علم اور عبادت
باندھ ہونے سے ہمیشہ کے لئے جواب دیا گیا کیا باتیں قانون انصاف سے نکلی ہیں کیا ان تعلیموں کا
بانی مہا نرے منصف مزاج کہلا سکتا ہے کیا کسی عقل مند کے نزدیک یہ بات شان فیاضی یا مہی سہ نسبت
رکھتی ہے کہ وہ ہمیشہ کے لئے اپنی نبوت اور الہام یا نبی کا آریہ دیں کے چار رشیوں کو ہی ٹھیکہ دے رکھے
اور باقی تمام بندگان خدا اسکے وسیع اور آباد ملکوں کی ہمیشہ کے لئے اس سے محروم رہیں سوچیں کتاب نے
قانون انصاف یہ بتلایا ہے اس سے دوسری صدائوں کی کیا امید رکھیں تمام عارفوں کے نزدیک سوچ
چاندور دوسرے اہرام و اجسام کی شناخت ہی صلی غرض یہ ہے کہ ان مصنوعات پر غور کرنے صانع حقیقی
کی طرف خیال جمع کر جائے لیکن جس مذہب میں خدا کے تعالیٰ کو صانع کامل ہونے سے ہی جواب دیا گیا
اگر اُس مذہب میں کوئی شخص طبعی اور ہیئت یا دوسرے علوم سے کسی قدر بہرہ بھی حاصل کر لے تو اسے کیا
فائدہ حاصل ہوگا یہ برکات قرآن شریف میں ہی ہیں کہ اُس نے ان تمام علوم طبعی و طبابت ہیئت
وغیرہ سے خدا شناسی کے لئے خدمت کی ہے جو حقیقت میں یہ علوم مسلمانوں کے کام آتے ہیں نہ
آریوں کے جنہوں نے خدا کو ہی خدائی سے جواب دے رکھا ہے

اب ہم پھر اصل کلام کی طرف رجوع کر کے کہتے ہیں کہ اب تک ہم نے ماسٹر مرید صاحب کے قول کی رد
میں صرف عوام مسلمانوں کے مقابل پر عوام ہنہو کے خیالات علمی کو فرض مقابلہ موازنہ پیش کیا ہے
لیکن اگر ماسٹر صاحب اپنی نکتہ چینی سے یہ طلب کرے کہ مکمل مسلمان علوم طبعی و ہیئت سے بہرہ
ہیں اور یہ سب علوم ہندوؤں کی وراثت ہے تو اس چھپر مچھاڑ سے اور بھی ماسٹر صاحب کو شرم نہ ہونا
پڑیگا۔ اہل اسلام وہ قوم ہے جن کو بجا قرآن میں بھی رغبت دی گئی ہے کہ وہ خدا و خواص میں شوق کریں

اور جو کچھ عجائبات صنعت زمین و آسمان میں بھرے پڑے ہیں اُن سے واقفیت حاصل کریں مگر
کی تعریف میں خدائے تعالیٰ فرماتا ہے :-

يَذْكُرُونَ اللّٰهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمٰوٰتِ
وَالْاَرْضِ رِيًا مَا خَلَقَتْ هٰذَا بَا اٰطِلًا - یعنی مومن وہ لوگ ہیں جو خدائے تعالیٰ کو کھڑے
اور بیٹھے اور اپنے بستروں پر لیٹے ہوئے یاد کرتے ہیں اور جو کچھ زمین و آسمان میں عجائبات
موجود ہیں اُن میں فکر اور غور کرتے رہتے ہیں اور جب لطائف صنف الہی اُن پر کھلتے ہیں تو کہتے ہیں
کہ خدایا تو نے اُن صنعتوں کو بیکار پیدا نہیں کیا یعنی وہ لوگ جو مومن خاص ہیں صنعت شناسی اور
ہیئت دانی سے دنیا پرست لوگوں کی طرح صرف اتنی ہی غرض رکھتے کہ مثلاً اسی پر کفالت کریں کہ
زمین کی شکل ہے اور اُس کا قطر اس قدر ہے اور اسکی کشش کی کیفیت یہ ہے اور آفتاب اور ماہتاب اور
ستاروں سے اسکو اس قسم کے تعلقات ہیں بلکہ وہ صنعت کی کمالیت شناخت کر نیکی بعد اور
اُس کے خواص کھلنے کے قیچے صانع کی طرف رجوع کر جاتے ہیں اور اپنے ایمان کو مضبوط کرتے
ہیں اور پھر دوسری جگہ فرماتا ہے :-

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اَتَىٰكُمُ الْحِكْمَةُ فَقَدْ اُوْتِيَ خَيْرًا كَثِيْرًا - یعنی خدائے
تعالیٰ جسکو چاہتا ہے حکمت دیتا ہے اور جسکو حکمت دی گئی اُسکو خیر کثیر دی گئی۔ پس دیکھنی چاہیے
کہ ان آیات میں مسلمانوں کو کقدر علم و حکمت حاصل کرنیکی تاکید کی گئی ہے اور حدیث شریف میں
بھی آیا ہے طلب العلم فریضۃ علیٰ کل مسلمہ و مسلمۃ یعنی علم طلب کرنا ہر ایک مسلمان
مرد اور عورت پر فرض ہے ہاں یہ سچ ہے کہ خدائے تعالیٰ نے احکام دین سل اُسان کرنیکی غرض
سے عوام الناس کو صحت اور سیدھا راہ بتلایا ہے اور ناحق کی دقتوں اور پیچیدہ باتوں میں نہیں لگا
مثلاً روزہ رکھنے کے لئے حکم نہیں دیا کہ تم جب تک قواعد طبیعہ نجوم کے رو سے یہ معلوم نہ کرو کہ چاند
انیس دن کا ہوگا یا تیس کا تب تک رویت کا ہرگز اعتبار نہ کرو اور انھیں بند رکھو کیونکہ ظاہر
ہے کہ خواہ مخواہ اعمال دقیقہ نجوم کو عوام الناس کے گلے کا ہار بنانا یہ ناحق کا حج اور تکلیف لایطفا
ہے اور یہ بھی ظاہر ہے کہ ایسے حسابوں کے لگانے میں بہت سی غلطیاں واقع ہوتی رہتی ہیں
سو یہ بڑی سیدھی بات اور عوام کے مناسب حال ہے کہ وہ لوگ محتاج مخم ہیئت دان نہ رہیں اور چاند

کے معلوم کرنے میں کہ کس تاریخ نکلتا ہے اپنی رویت ہمدار رکھیں صرف علمی طور پر اتنا سمجھ رکھیں کہ تیس کے عدد سے تجاوز نہ کریں اور یہ بھی یاد رکھنا چاہیے کہ حقیقت میں عند العقل رویت کی قیاساً ریاضیہ پر فوقیت ہے آخر حکمائے یورپ نے بھی جب رویت کو زیادہ تر معتبر سمجھا تو اس نیک خیال کی وجہ سے بتائید قوت باصرہ طرح طرح کے آلات دو میں غیبی اجاڑ گئے اور بذریعہ رویت تھوڑے ہی دنوں میں اجرام علمی و سفلی کے متعلق وہ صدائیں معلوم کر لیں کہ جو ہندوؤں پجاریوں کو اپنی قیاسی اٹنکلوں سے ہزاروں برسوں میں بھی معلوم نہیں ہوئی تھیں اب آپ نے دیکھا کہ رویت میں کیا کیا برکتیں ہیں انہیں برکتوں کی بنیاد ڈالنے کے لئے خدا تعالیٰ نے رویت کی ترغیب دی ذرہ سوچ کر دیکھ لو کہ اگر اہل یورپ بھی رویت کو ہندوؤں کی طرح ایک ناجیز اور بے سوخیال کے اور صرف قیاسی حسابوں پر جو کسی اندھیری کوٹھری میں بیٹھ کر لکھ گئے ہمارے کہتے تو کیونکر تیار ہوا اور جدید معلومات چاند اور سورج اور نئے نئے ستاروں کی نسبت انہیں معلوم ہو جاتے سو کر رحم لگتے ہیں کہ ذرا اٹکھ کھول کر دیکھو کہ رویت میں کیا کیا برکات ہیں اور انجام کار کیا کیا نیک نتائج اُس سے نکلتے ہیں ۔

ماسوائے اسکے خود یہ خیال کہ اہل اسلام تحصیل علوم طبی و ہیئت وغیرہ سرکلکی بے بہرہ چلتے ہیں ایسا متعصبانہ خیال ہے جس سے اگر ماسٹر صاحب ذرا انصاف پر آویں تو انہیں بہت مزہ اور نام نہاد چٹا چاہیے ہمیں اب جگہ کچھ ضرورت نہیں کہ بات کو طول دے کر اہل اسلام کے علمی فضائل کا ثبوت دیں۔ بلکہ اس مقام میں ہم صرف ان چند سطروں کا لکھنا مناسب سمجھتے ہیں جو جان ڈیون پور صاحب نے اپنی کتاب کتاب میں جس کا ترجمہ ہو کر مؤید الاسلام نام رکھا گیا ہے لکھیں ہیں سو وہ یہ ہیں ۔

صفحہ ۹۲ سے تا صفحہ ۹۸ عبارت کتاب جان پور صاحب

مشم صاحب کا قول ہے کہ موغان خیر کے نزدیک یہ بات قرار پاگئی ہے کہ دسویں صدی میں یورپ فائٹ درجہ کی جہالت میں پڑا ہوا تھا اور یہ بات یقینی ہے کہ اس زمانہ میں اہل عرب (یعنی اہل اسلام) نے ملک ہسپانیہ اٹلی میں بہت سی مدرسے جاری کیئے تھے امدان مدرسوں میں ہزاروں طلبہ علمی عربی فارسی اور حکمت کی تعلیم پاتے تھے اور پھر ان علوم کو مدارس اسلام سے لاکر عیسائی مدرسوں میں

۱۳۴

جاری کرتے تھے ہمیں اس بات کا اقرار کرنا چاہیئے کہ تمام قسم کے علم یعنی طب و طبعیات و فلسفہ و ریاضی جو دسویں صدی سے یورپ میں جاری ہوئے یہ سب اصل میں اہل عرب مسلمانوں کے فلسفی مدارس سے سیکھے گئے تھے خصوصاً ہسپانیہ کے اہل اسلام بانی فلسفہ یورپ خیال کیئے جاتے ہیں اہل اسلام کو علمی ترقی بھی ایسی ہی جلدی حاصل ہوئی جیسے ان کو ملکوں پر فحش حاصل ہوئی تھیں۔ سول سے اصفہان تک اہل عرب کا علم بہت جلد پھیل گیا اور بغداد اور کوفہ اور قاہرہ اور بصرہ اور قیصر اور مراکو اور کوردووا اور گریندا اور دین شیا اور رسول میں اہل عرب کی حکومت نے بہت جلد رواج پایا حقیقت میں اہل عرب مسلمانوں نے تمام علوم کو نئے سہ سے ترقی دی اور یونان اور روم کے علوم میں دوبارہ جان ڈالی۔ نویں صدی سے چودھویں صدی تک عرب کے علم و فضل سے یہ نور حاصل ہوتا رہا اور اہل یورپ کو تاریخی جہالت سے روشنی بخلاؤں میں لایا۔ اگر آٹھواں خلیفہ عبدالرحمن ہسپانیہ میں مدرسے اور کتب خانے جاری نہ کرتا تو ہمیں شک اہل عرب کے علم و فضل سے مطلق فائدہ نہ ہوتا کیونکہ بغداد اور سجارہ اور بصرہ کے مدارس بہت مشہور تھے مگر وہ اس قدر دور تھے کہ طلبائے یورپ کو واں جانے میں بہت وقت پڑتی تھی۔ مذہب اسلام اپنی ترقی کے زمانہ میں ہی نہیں بلکہ اپنی ابتدائی حالت میں ہی اور مذہبوں کی نسبت علم کی طرف بہت مائل تھا آنحضرتؐ نے خود فرمایا ہے کہ جس آدمی میں علم نہ ہو وہ قالم بے روح ہے یہ تمام عبارات جان پورٹ صاحب کی ہے جسکو ہم نے ماسٹر صاحب اور ان کے دوستوں کے ملاحظہ کے لئے اسجگہ تحریر کیا ہے اس سے منصفین کو ایک محکم شہادت ملتی ہے کہ اہل اسلام ایک علم دوست قوم ہے جن کی فطرت و ضمیر میں علم چلا آتا ہے اور جن کی شاگردی کے اہل یورپ باوصف ہمہ فضائل علمی اقرار ہی ہیں پھر دیکھنا چاہیئے کہ یہی صاحب ڈیون پورٹ اپنے رسالہ مذکورہ کے صفحہ ۲۷ سے ۳۷ تک قرآن شریف کی بدیں الفاظ تعریف و تحکیم کرتے ہیں۔ چنانچہ اصل عبارت ان کی لکھی جاتی ہے اور وہ یہ ہے۔

۱۳۵

مسلماں قرآن شریف کی ایسی عظمت کرتے ہیں کہ عیسائیوں نے اپنی انجیل کی کبھی ایسی تحکیم ہوتے نہیں دیکھی قرآن شریف میں صرف احکام مذہبی و تہذیب اخلاق ہی کا ذکر نہیں بلکہ لکین صاحب کا قول ہے کہ اوتھانوس سے لگا لگا کر قرآن شریف مجموعہ قوانین مانا جاتا ہے۔

قرآن میں تو انہیں دیوانی و فوجداری و سلوک باہمی پائے جاتے ہیں اور وہ مسائل نجاتِ روح و حقوق عامہ و حقوقِ شخصی نفع رسانیِ خلافت و غیرہ پر حاوی ہے نہ جملہ مجامعِ خوبیوں قرآن کے جس پر ازلِ اسلام کو ناکر نہ بجا ہے وہ باتیں نہایت عمدہ ہیں اول قرآن شریف کی وہ خوش بیانی جس میں خدائے تعالیٰ کا ذکر ہے اور جس کے سننے سے آدمی کے دل پر ایک طرح کا اثر پیدا ہوتا اور نوحہ آتا ہے۔ دوسرے قرآن تمام ان خیالات سے بہتر ہے جو خلافِ تہذیبِ خیال کیے جاسکتے ہیں اور اس کے تمام اصول ایسے ہیں جو کوئی ان میں سے خلافِ عقل نہیں مگر افسوس کہ یہ عیب یہودیوں کی مقدس کتابوں میں اکثر واقعہ ہیں۔ اسلام ایک ایسا مذہب ہے جس کے اصول میں سب کو اتفاق ہے اور کوئی ایسی بات نہیں جو بزدستی مان لینی پڑے اور سمجھ میں نہ آوے۔ فقط

یہ بیان قرآن شریف کی نسبت تو جانِ ڈیون پورٹ صاحب کا ہے اور ایسا کچھ دل صاحب اپنی کتاب کی جلد ۶ صفحہ ۲۱۴ میں لکھتے ہیں کہ ”قرآن شریف کے پڑھنے سے صاف ثابت ہوتا ہے کہ وہ صادق کا کلام ہے اور صداقت سے بڑے اب دیکھئے کہ یورپ کے بڑے بڑے فلاسفر جس کے گھر میں گویا نینِ طبی اور ہیئت نے جنم لیا ہوا ہے اور جو سورج اور چاند وغیرہ کی کیفیت آپ لوگوں سے بہتر جانتے اور سمجھتے ہیں وہ کس قدر قرآن شریف کے معقولانہ مسائل کے قائل اور مداح ہیں ان کی اپنی صاف طینتی کی وجہ سے صاف اقرار کرتے ہیں کہ قرآن شریف کے مسائل علومِ عقلیہ کے خلاف نہیں ہیں اور کوئی ایسا اعتقاد نہیں جو بزدستی ماننا پڑے پس جس حالت میں ایسے لوگ جو فلاسفی کے گتے پتلے خیال کیے جاتے ہیں قرآن شریف کے حکیمانہ طور و طریق کی کھلی کھلی شہادتیں دیتے ہیں تو پھر اگر آپ اسے ماسٹر صاحب یا آپ کا کوئی اور بھائی جن کی آنکھیں انہیں لوگوں کے علوم پڑھنے سے کچھ کھلی ہیں اور یہی لوگ آپ کے معلم اور استاد ہیں فضائلِ قرآنی سے انکاری رہیں تو اس سے قرآن شریف کا کیا نقصان ہے اور سچ تو یہ ہے کہ اگر یورپ اور اشیاء کے تمام مخالف فضائلِ قرآن سے انکار کرتے تو بھی کچھ نقصان کی بات نہ تھی آفتاب بہر حال آفتاب ہی ہے چاہے کوئی اس کی روشنی کا اقرار ہی ہو یا نہ ہو مگر یورپ کے فاضل اور صاحبِ علم لوگ کس قدر قابلِ تحسین ہیں کہ انہوں نے بیسوں کتابیں تالیف کر کے قرآن شریف کے بارہ میں شہادتِ حقہ کو ادا کر دیا ہے اور راستہ شائے نیم ملاں پا دیوں کی جو تنخواہیں پاکر اسلام سے عناد رکھتے ہیں باقی حقد و قبیحہ داناؤ

فلا سفر ہیں اُن کے دلوں میں دن بدن محبت اسلام کی پیدا ہوتی جاتی ہے لیکن آپ لوگوں کی نسبت کیا کہیں اور کیا لکھیں اور کیا تحریر میں لاویں کہ ناحق یہ موجب سر اسر عناد اور بغل کی راہ کو نکتہ چینیوں کرتے ہیں اور حقیقت میں آپ لوگوں کے اعتراض اسی رنگ کے ہیں کہ جیسے ایک شخص قوائے سے ناواقف عرض سے جاہل تقطیع سے بے خبر ربط معانی والفاظ سے بے تمیز درستی وزن و زحافات کی شناخت سے نا آشنا محض بکلمہ بان دانی سے محروم مطلق یہ دعویٰ کر بیٹھے کہ سعدی و حافظ شیرازی و ظہیر فاریابی و فردوسی طوسی و انوری و سنائی وغیرہ شعرا نے نامدار بالکل سخن گوئی و سخن فہمی سے ناواقف و محروم مطلق تھے اور اس پر دلیل یہ پیش کرے کہ میں اُنکے اشعار کو سمجھ نہیں سکتا پس آپ لوگوں کا یہی حال ہے خدائے تعالیٰ رحم فرماوے۔

قولہ۔ جو لوگ روح اور مادہ کی حقیقت کو سمجھتے ہیں وہ جانتے ہیں کہ یہ سرشتی کرم جو مرزا صاحب بہت ہی جھوٹے اور حقارت کے لفظوں میں جوڑنا جاڑنا تحریر فرماتے ہیں اتنا بڑا اور عالی شان کام ہے کہ اس کو سوائے اُس تجرد اندز نہ سمجھ اور دانائی کامل کے کوئی نہیں بنا سکتا بنا تو دکرنا راس کی چھوٹی سی چھوٹی چیز کی اہمیت کہ یہ کس طرح بنی لاکھ کار گیروں میں سے ایک لاکھواں حصہ بھی نہیں سمجھ سکتا۔ اگر ایسا حقیر کام ہے جس کو صرف جوڑنا جاڑنا کا کام ہے تو مرزا صاحب یا کوئی اور شخص جو جو رکھتا ہو یا مرزا صاحب کی سمجھ میں بڑا طاقت والا ہو تو بڑی چیزوں سیارات وغیرہ کو تو کیا بنایا ایک داد گندم یا باجرہ کا ہی بنا کر دکھلاوے یا کچھ تھوڑی بہت اُس کی کار گیری کے اصول ہی سمجھاوے۔

اقول۔ ہائے ہائے ماسٹر صاحب! آپ کہہ کر کوکھسک گئے ذرا اول غور کر کے میرے سوال کو تو سمجھا ہوا سخن فہمی بھی تو آپ ہی پر ختم ہے میں نے آپ کو کب اور کس وقت کہا تھا کہ خدائے قادر مطلق کی مانند کوئی دوسرا شخص بھی کوئی صنعت بنا سکتا ہے یا بحر اس کے کوئی صنعت کا کام اس کے کاموں سے مشابہ ہو سکتا ہے یا اعتقاد تو آپ لوگوں کا یہی ہے جیسے میں نے اعتراض کیا تھا یعنی آپ لوگ ہی تو یہ بات کہتے ہیں کہ جو صنعتیں عالم غیب سے ظہور پذیر ہو رہی ہیں جنکو دانشمند لوگ کسی نقص کی طاقت سے برتر سمجھ کر ایک صانع کامل اور قادر اور حکیم اور حی قیوم کی طرف منسوب کرتے ہیں وہ تمام صنعت کے کام پر ہم آپ لوگوں کے اُس خداوند کامل اور

قادس کے ہاتھ سے نہیں نکلے بلکہ ان میں سے صرف جوڑا جائزہ اس کا کام ہے اور باقی سب حکمت اور صنعت کے کام اور طرح طرح کے خواص عجیبہ جو ارواح اور اجسام کی ذات میں باہج جاتے ہیں وہ سب بقول آپ کے قدیم سے خود بخود چلے آتے ہیں جن کا کوئی سوجدہ اور نیکوئی نہیں ہے بلکہ کچھ حاجت ضرورت ہے سو آپ کے اسی عقیدہ پر میں مستعرض ہوا تھا اور اسی وجہ سے میں نے آپ کو جواب لکھنے کی تکلیف دی تھی کہ جس حالت میں آپ کے روجوں کے وجود کو جن میں ایسی عجیب صنعتیں اور خاصیتیں باہج جاتی ہیں جو اجالی طور پر تمام دنیا کے عجائبات پر مشتمل ہیں خود بخود بغیر حاجت پر مہشر کے مان لیا گیا ہی اپنے اجسام کو اور ان کے تمام خواص کو جو ان میں پائے جاتے ہیں خود بخود تسلیم کر لیا ہے تو پھر صرف جوڑنے جارہے کے لئے جو ایک ادنیٰ کام ہے کیوں پر مہشر کے وجود کی ضرورت ٹھہری سو آپ سوچیں کہ کیا اس سوال کے جواب میں یہی لکھنا مناسب تھا جو آپ نے لکھا میں متعجب ہوں کہ آپ اس سوال کے جواب پر کس غرض اور کس خیال سے یہ بحث لے بیٹھے کہ ایک داد گندم یا باجرہ بھی کوئی دوسرا شخص بغیر پر مہشر کے نہیں بنا سکتا میں آپ سے پوچھتا ہوں کہ اگر کوئی دوسرا شخص گندم یا باجرہ کے داد بنانے سے عاجز ہے تو کیا ایسا شخص ان عجائب حکمت و صنعت کے کام کرنے پر قادر ہو سکتا ہے جو روجوں میں پائے جاتے ہیں پھر جس حالت میں کوئی شخص ان عجائب حکمت و خراب صنعت کے کاموں پر جو روجوں یا اجسام میں پائے جاتے ہیں مقابلہ کر نیکی قدرت و طاقت نہیں رکھتا تو پھر اگر آپ تالیف اجسام یعنی خدائے تعالیٰ کے جوڑنے جارہے کو جو بیکے فیلر ہونے نفل کے صلہ کے وجود کی دلیل ٹھہراتے ہیں اور اسی دلیل سے یعنی تالیف اجسام سے ایک مؤلف کی ضرورت سمجھتے ہیں تو پھر رد عمل میں بھی وجہ اولیٰ یا کو ماننا پڑے گا کہ اس جگہ بھی ایک موجد کی ضرورت ہو کیونکہ وہ چیزیں ایک ہی صورت اور شکل کی ہوں تو جو احکام ایک پر صادر ہوں وہی احکام دوسرے پر بھی صادر کرنے پڑیں گے ورنہ ترجیح بلا مرجع لازم آئے گی اور جب ایک جگہ آپ اس بات کو رد رکھ لیتے کہ اگرچہ یہ کام بے نظیر اور انسانی طاقتوں سے بالاتر ہے مگر پھر بھی خود بخود ہے اور پر مہشر کے بنانے کی اس میں ضرورت نہیں پڑی تو پھر اسی صورت اور شکل کے کام کی نسبت دوسری جگہ آپ کیونکر کہہ سکتے ہیں کہ اس میں پر مہشر کی خواہ خواہ ضرورت پڑ گئی ہے یہ بات ہٹانا ظاہر ہے کہ اگر پر مہشر کے وجود کی ضرورت ہے تو دونوں طور کے کاموں میں ہوگی نہیں تو انہیں سے

کسی کام کے لئے بھی اسکی ضرورت مانتی نہیں چاہیئے یہ کیسا سکارہ ہے اور کس قسم کی منطق ہے کہ آپ تالیف اجسام میں توبہ دعویٰ کرتے ہیں کہ جو کچھ خدا نے تعالیٰ سے جوڑنا جاڑا ناظر میں آیا ہے وہ بے نظیر ہے اور انسان اس کی مثل بنانے پر قادر نہیں اسلئے اس تالیف سے ایک ٹولف کی ضرورت ثابت ہوتی ہے لیکن جب آپ کی خدمت میں یہ عرض کیا جاتا ہے کہ وہی بے نظیری اور انسانی طاقتوں سے بالاتر ہونا ان عجائبات قدرت میں بھی پایا جاتا ہے جو روحوں میں ہیں تو تب آپ اس بات منہ پھر لیتے ہیں اب کوئی آپ کی اس سمجھ پر دوے یا ہنسے کہ آپ دو چیزوں کے مشترک استحقاق کو دیکھ کر ایک چیز کو پریشمر کی مصنوعیت سے باہر رکھ لیتے ہیں اور دوسری چیز کو جو ایک ادنیٰ اور عالمی کام ہے اپنے پیش پھانتے ہیں۔ مگر ایسا کبھی نہیں ہو سکتا اور کسی طور کی محبت آپ کے اس مطلب کی تائید نہیں کر سکتی کہ تمام عالم میں سے آدھا دھڑ خود بخود اور آدھا پریشمر کا محتاج ہے اور یہ جو میں نے ابھی لکھا ہے کہ اجسام کو جوڑنا جاڑنا ایک ادنیٰ کام ہے یہ میں نے اسلئے لکھا کہ حقیقت جوڑنے جاڑنے سے کوئی نئی خوبی حاصل نہیں ہوتی بلکہ وہی خواص ارواح و اجسام جو روحوں اور جہلوں میں چھپے ہوئے تھے کھلے کھلے طور پر نظر آجاتے ہیں جیسے ایک تصویر کو جب ایک مصفا شیشے کے اندر رکھا جائے تو نہایت صفائی اور خوبی سے نقوش اس تصویر کے ظاہر ہو جاتے ہیں سو یہ بات ہرگز نہیں ہے کہ تصویر کو آئینہ میں رکھنے سے خود آئینہ کوئی ایسا نقش اس میں زیادہ کر دیتا ہے جو پہلے اس میں موجود تھا بلکہ وہی نقوش جو پہلی تصویر میں موجود تھے اور مصور کے ہاتھ سے نکلے تھے۔ انہیں کو آئینہ نہایت عمدگی اور صفائی سے نمایاں کر دیتا ہے سو میں کہتا ہوں کہ اگر اجزاء و اعضا اجسام میں بطور خود وہ کشش اتصال کی خاصیت نہ ہوتی جس سے وہ اکٹھے رہ سکتے ہیں تو آپ کا پریشمر غائقہ اشیاء وہ خواص اشیاء نہیں ہے کیا کر سکتا تھا اور اگر آفتاب کے باریک ٹکڑوں میں جو بقول آپ کے خود بخود ہیں اپنی ذات میں ہی روشن ہونے کی خاصیت نہ پائی جاتی تو کیونکر وہ کس وقت پریشمر ان سب کو اکٹھا کر کے زیر اعظم بنا لینا سو جانا چاہیئے کہ اگر خدا نے تعالیٰ میں ایجاد کی قدرت نہیں یعنی اس نے تمام چیزوں اور ان کے خواص کو عدم محض سے پیدا نہیں کیا تو صرف بعض بعض ترکیبیں نکال کر خواص موجودہ سابقہ سے کام لیتا کوئی بڑی بات نہیں۔ انسانوں میں سے بھی تو بعض لوگ اپنے علم خواص کے مطابق طرح طرح کی ترکیبیں اور صنعتیں نکالتے رہتے ہیں ۴۴ ہاں صرف تنافرق

ہے کہ جبکہ علم خواص اشیاء زیادہ ہو تو ترکیبیں نکالیں اور جبکہ کم ہو اس نے کم نکالیں بہر حال بنی آدم نے
بلاشبہ غیر تناک کام کر دکھائے ہیں اور جہاں کہیں انکو کوئی خاصہ جدیدہ اشیاء مادی اور انکی اشکال و اوضاع
یا ان کے باہم تعامل و امتزاج کامل گیا ہے وہیں انہوں نے اسی ذریعہ سے کمئی کر لی یا انکی اصلاح ہے
چنانچہ سارا جہاں انسان کی عجیب و غریب و شکاریوں سے پیدا ہوا نظر آتا ہے کہ کچھ کم ہیں کچھ زیادہ ہیں
گھر کی تمام ضروریات و اسباب غذا و آسائش پر نظر ڈالو اور جائیداد غیر منقولہ سے لیکر ایک ایک چیز منقولہ پر
نظر اٹھا کر دیکھو تو تمہیں معلوم ہوگا کہ وہ سب چیزیں جو تمہارے امور معیشت میں کام آتے ہیں انسان
کی دینکاریاں ہیں ایسا ہی تری و بحری سفروں میں جو کچھ انسان نے اپنی فکر و غور سے صنعتیں ایجاد
کی ہیں وہ سیاحوں اور واقفکاروں پر پوشیدہ نہیں ہے اب ہمارا مطلب یہ ہے کہ اگر مٹروں

۱۵۳

بقیہ حاشیہ ہنر سے مدد لیکر معدوم عمدہ نکلیں و ترکیبیں نکالی ہیں اور جیسے انسان کا علم وسیع ہوتا

جاتا ہے ویسے ویسے وہ صنعت سازی میں مدد ملتی حاصل کرنا جاتا ہے۔ دین کا بخاری طاقت سے چلانا۔ انکا بنانا
چھاپہ کی ترکیبیں ایجاد کرنا کسی کسی مفید صنعت میں جسے گویا تمام بنی آدم کو فائدہ پہنچ رہا ہے ایسا ہی انسان نے
دوسرے چھوٹے چھوٹے کاموں میں صد ہا طور کی کلیں ایجاد کر لی ہیں ہر قسم کی عمدہ عمدہ گھڑیاں جو فائدہ و وقت
بتلائی میں سینے کی مشین۔ آٹاپیسے کی کل۔ پٹریشین کی کلیں۔ برف بنانی کی کل۔ دودھ میں پانی کی آمیزش
شناخت کرنا۔ آٹا۔ سجلی کا صندوق۔ خود بخود چلنے والا نیکھاٹا۔ دس چابی دینے سے شل نہ بند کھلتا
اور پیرا اور اپنا چاہے مرغی اگر کوئی دینے سے چلتی ہے۔ بکرا کو کتا جو کبھی دینے سے چلتا ہے۔ باجوہ و کرسلیوں
جو کبھی دینے سے چند عرصہ تک باجوہ بجاتا رہتا ہے ایسا ہی صد ہا اور کلیں چھوٹی بڑی ہیں جو حال کے مناسبت

۱۵۴

تیار کر رہی ہیں اور کھلتے اور اکثر دیگر مقامات میں سودا گروں کی دکان پر مل سکتی ہیں اور پورے کچے اکثر
کارگر ادھنوں کی جگہ دانت اور کھم کی تیلی کی جگہ انگھ کی تیلی اور انگوں کی جگہ ٹانگ اور بالوں کی جگہ معوی
بال نگار گزارہ چلا دیتے ہیں۔ بعض حکیموں نے چاند بنا کر اور چڑھا کر محدود مدت تک اسکی مدد شئی سے کام لیا
بعض نے پرنہ بنا کر کبھی دینے سے ایک مدت تک انہیں اور اگر دکھلا دیا ہے اور بعض نے مینہ برسے کی
ترکیب نکالی اور کسی حصے کے اندر اندر مینہ برسا دیا ایسا ہی قسم قسم کچھوں اور پھل اور دھوئی اور دیگر جو ہر اشیائے
گئے ہیں جو کچھ مٹروں کو حیوان کر دیا ہے اور ابھی انسانوں کی مصافحت کی کچھ انتہا نہیں کیونکہ وہ ترقیات
غیر محدود کے لئے پیدا کیا گیا ہے جن کی تحصیل کے لئے وہ فطرتاً مشغول ہے۔ منہ

کے پریشیر میں بھی صرف اتنی ہی خوبی ہے کہ مادی وغیرہ مادی اشیاء کے خواص جو اسے معلوم ہیں ان میں دست اندازی کر کے اور بعض اشیاء کو بعض سے جوڑ کر صنعتیں نکالنے سے تو یہ کچھ بڑی بات نہیں اور یہی صورت میں تو ہیں اسکی ساری خدائی کی حقیقت معلوم ہو گئی اور ظاہر ہو گیا کہ ان میں اور انسان میں صرف علم کی کمی بیشی کا کچھ فرق ہے اور ممکن ہو گا کہ انسان بھی معلومات میں ترقی کرنا اگر کسی وقت پریشیر ہی بن جاوے جس حالت میں شہد کی مکھی میں بھی یہ ہنر پایا جاتا ہے۔

کر وہ ایسی عقلمندی سے شہد بناتی ہے کہ کوئی انسان اس کی نظیر بنانے پر قادر نہیں پھر اگر ہندوؤں کے پریشیر میں ایجاد کی قدرت نہیں تو اگر اس شہد کی مکھی کی طرح صرف جوڑنا جاڑنا اس کا یہ نظیر بھی ہوا تو بھلا یہ کیا کمال ہوا۔ اس جگہ کوئی انجان یہ دھوکا نہ کھائے کہ اگر یہ سلج والے قومیات کو مانتے ہیں کہ پریشیر پیدا کرنے پر قادر نہیں لیکن وہ اجسام اور ارواح کے جوڑنے جاڑنے سے طرح طرح کی مفید چیزیں تو بناتے ہیں جیسے اس نے چاند بنایا سورج بنایا زمین کو چمکی سے بچھایا انسان کو آنکھیں دیں کان دیئے قوت اقلہ شامہ بخشی سو کیا ایسے اور عجائب کاموں کے اسکی قدرت ثابت نہیں ہوتی اسکا جواب یہ ہے کہ یہ سب کچھ علمی وسعت پر موقوف ہے ایجاد کی قدرت جو کسی شے کے اور اس کے خاصہ کو عدم سے پیدا کر نیکو کہتے ہیں وہ اسی قدر فعل سے ہرگز ثابت نہیں ہو سکتی بلکہ وہ تب ہی ثابت ہوتی ہے کہ جب ساتھ اس کے یہ بھی تسلیم کیا جائے کہ خدا تعالیٰ نے اس شے کو جس طرح بنانے والا نہیں بلکہ وہ ان تمام اشیاء کے خواص کو اس کو پیدا کرنا چاہتا ہے کہ اگر ایسا تسلیم نہ کیا جائے اور خدا تعالیٰ کا صرف وہی قدر اختیار و اقتدار سمجھا جائے کہ وہ بعض اشیاء کو بعض سے چونکر کے انکو اصلی خواص کو تبدیل کر کے دکھا دیتا ہے تو اس سے صرف اس کے معلومات کی فراخی ثابت ہوتی ہے نہ قدرت کا مدد یہ کہ جب جمیع اشیاء خود بخود قدیم سے موجود مان لی جائیں تو ساتھ ہی یہ بھی ماننا پڑے گا کہ ان اشیاء کے خواص بھی جو بحالت بسلطنت شخصی طور پر ان میں پائے جاتے ہیں یا بحالت ترکیب کھلے طور پر ان سے مخلوق میں آتے ہیں وہ بھی سب ہی قدیم ہی ہیں گو ہم ان پر اطلاع پائیں یا نہ پائیں۔ مثلاً خدا تعالیٰ نے جو آنکھوں کو نہایت عجیب طور سے بنایا ہے سو ہمیں خیال نہیں ہو سکتا کہ آنکھوں کی صرف مجموعی ترکیب کے پیدا ہونے کے بعد خاصہ رویت ان میں پیدا ہو گیا ہے بلکہ صحیح فلاسفی اس میں یہ ہے کہ جو کچھ مجموعی ترکیب میں رویت پیدا ہو گیا ہے تب بعد نکلا ہے وہ نتیجہ شخصی طور پر

اُن تمام اجزا میں پایا جاتا تھا جو پیچھے سے رطوبات و طبقات اور حصہ جو قدر و کمزوری پر مشتمل ہو گئے جن کو
 آریہ لوگ قدیم اور انادی اور پیشتر کے دست قدرت سے بالاتر خیال کرتے ہیں چنانچہ اس بات کو مذمت
 دینا نہ صاحب بھی اپنی وید بھاش میں لائے ہیں اور اپنا اعتقاد یہی ظاہر کرتے ہیں کہ یہی سستی سے سستی بھی
 نہیں ہوتی جو ہے وہی طور میں آنا ہے اور جو نہیں وہ کبھی نہ ہو میں نہیں آ سکتا پس ایسا کہ انہوں نے
 آپ ہی سلیم کر لیا ہے کہ ترکیب اشیاء یعنی جوڑنے جاڑنے میں کوئی ایسی نئی بات پیدا نہیں ہوتی جو پہلے
 نیست محض ہو اور پھر نیستی سے اسکی ہستی ہو گئی ہو بلکہ وہی خواص قدیم طور میں آتے ہیں کہ جو اول میں
 ہی الگ الگ جزوں میں مخفی طور پر موجود تھے اب جبکہ یہ ثابت ہو گیا کہ ترکیب اشیاء میں انہیں خواص کا
 ظهور روز ہوتا ہے جو پہلے ہی سے الگ الگ ہونے کی حالتیں ان اشیاء میں چھپے ہوئے ہوتے ہیں خصوصاً ان
 سمجھ سکتے ہیں کہ اگر مثلاً پریشتر نے انسان کے جسم کی آنکھ بنائی اور اجزا کا رآمد آنکھ کے الگ الگ
 موجود تھا انہیں ایک جگہ اکٹھا کر کے کام لیا تو ایسے بنائے میں اسکی کوئی بڑی بھاری خوبی ثابت ہو گئی
 کیونکہ اصل سبب اجزا جن سے یہ آنکھ بن سکتی تھی پہلے ہی سے موجود تھے ہاں انہوں اس خاصیت کا اس خاص
 ترکیب اور وضع پر موقوف تھا سو پریشتر نے اپنی علمی وسعت سے اس خاص وضع شکل پر اطلاع پا کر اس خاصہ
 قدیم کو بغیر حاجت پریشتر کے پایا جاتا تھا ظاہر کر کے دکھلادیا پس اگر پریشتر کا اتنا ہی منصب اسے
 میں لیا تھا کہ وہ خواص اشیاء پر وسیع اطلاع ہوئی وجہ ترکیب مختلفہ میں ان خواص کو ظاہر کرتا رہتا ہے
 تو ہمیں اور وہ سوکھنا عین میں کوئی سبب افریقہ راجع تھا وہاں کہ وہ کچھ ہنرمیں زیادہ اور وہ سوکھنا بھائی ہو
 قولہ سدا مادہ سوہ چیز ہے حکومتی میں جڑ پڑتہ کہتے ہیں جس میں ارادہ یا طاقت ملنے جملنے کی نہیں
 غرض دونوں چیزیں (روح و مادہ) جو دنیا میں موجود ہیں جن کو مرزا صاحب نے ایک دہریہ کی طرف سے
 پیش کیا تھا ایسی ثابت ہوئیں کہ مرزا صاحب کے جوڑنے جاڑنے سے بالکل عاجز و بیخبر ہیں اور انادی ہونے کی
 صورت میں خود بخود ان کا جوڑا نہیں ہو سکتا سو اس سے کسی تیسرے بڑی شان ملے اور جوڑنے
 والے کی ضرورت ثابت ہوتی یہ وہ ہی ہے جس کو میں پیدائندہ رطب اور مرزا صاحب خدا کو تھا کہ ہے میں
 اقول - اے ماثر صاحب آپ بھی سمجھ اور فہم کی نسبت کیا کہوں اور کیا لکھوں - کچھ ایسے سوکھنا نہیں جاتے
 تھے بھی ہم پھر جگا جگا کر صاحب بن میرا سوال تو یہ تھا کہ جس حالت روح اور جسمی مادہ جسکے ذاتی خواص سے
 فلسفہ میں کتابیں بھری پڑی ہیں بقول آپ لوگوں کے خود بخود ہیں تو پھر دوسری چیزیں جہاں ہی عنایت

میں بلع اور مادہ کے عجائب اور برکت وجود کو کھنڈیادہ نہیں میں کیوں محتاج صانع سمجھے جائیں آپ اس کا جواب دیتی ہیں کہ جوڑا جانا بجز پریشکر کے خود بخود نہیں ہو سکتا تو گویا آپ کا یہ مذہب ہنوک پیدا ہونا جو خدا کے خود بخود ہو سکتا ہے مگر جوڑا جانا بغیر اس کے ممکن نہیں سو اسی مذہب پر میں اعتراض کر رہا ہوں میں آپ کو چھتا ہوں کہ کیا بڑا بھلا کام پیدا کرنا ہے یا جوڑنا۔ ظاہر ہے کہ پیدا کرنا ہی بڑا بھلا کام ہے۔ سو جب آپ لوگوں کی عقل غریبے اس بات کو رد کر دیا کہ تمام ارواح و مواد مع جمیع خواص عجائبات اپنی کے بغیر پیدا کرنے کسی پیدائندہ کے خود بخود قدرت پر ہیں تو آپ پر لازم آتا ہے کہ آپ بعض اشیاء کا بعض خود بخود جوڑے جانا بھی رد کر لیں کیونکہ جوڑا جانا اصل ایجاد اشیاء کی نسبت ایک ناکارہ کام ہے جو بوجہ اولیٰ خود بخود ہونا چاہیے میرا تو یہ مذہب نہیں ہے کہ جوڑے جانا یا پیدا ہونا خود بخود ہو سکتا ہے سمجھو آپ بابر الکریم کوئی دائہ گندم یاد نہ باجہ نہ خود بخود بن سکتا ہے اس کو کوئی دوسرا بنا سکتا ہے تو کر دیا اور بیشتر وحش اور بشمار جسم کے ٹکڑے کیونکہ خود بخود سمجھے جائیں آپ سوچا دیکھ لیں کہ آپ نے اخرواق تو سیاہ کیے مگر ان چیزوں کے خود بخود ہونے پر دلیل کو کسی پیش کی اور جبکہ آپ نے کل برکت وجود دوں کا جو عالم میں پائی جاتے ہیں خود بخود بغیر ایجاد پریشکر کے ہونا بغیر دلیل کے مان لیا ہے تو پھر یہی فتویٰ "الیف جسمام یعنی جوڑنے جانیے پر کیوں نہیں لگایا۔ بیشک واقعی امر تو یہی ہے اور عقل مند کا دل اس بات سے انکار کرنے کی طرف مائل نہیں کہ خدا تعالیٰ کے کام بے نظیر ہیں مگر آپ لوگ کہہ لیں بے نظیر سمجھتے ہیں آپ لوگوں کے وید پر یہ بات سیاہ و سیاہ دھبہ سے بڑھ کر ہے کہ جو ذات کل فیضوں کا مبرا رہنا چاہیے اس کو سیاہ گھٹا ڈھکنا کتنا کر دیا کہ بس خاک میں ملا دو۔ سو چلے آریہ صاحب سوچو! کیا آپ لوگوں میں کوئی بھی ایسی شے نہیں کہ جو ذرہ دل کو لائیں تعصب سے پاک کر کے سوچے۔ اس حال پر غور کرو کہ وہ چیز جسے ربوبیت کہتے ہیں کیا تو اس بات کو ذرا دل لگا کر جانچو کہ خدا کس بات کا نام ہے؟ قوم کیا ہے؟ برادری کیا چیز ہے؟ کوئی کسی نہیں آؤ خدا سے ڈرو اور ایسی باتیں منہ پر ت لاؤ جن میں اس بے انتہا طاقتور الے کی تو میں کیا تمہیں یہ بات کہتے کچھ بھی شرم نہیں آتی کہ ہماری راجس بھی بلکہ ہمارے جسم کا ذرہ پریشکر کے خود بخود ہی حق ظاہر ہو گیا اور مخلوق ہونے کی تم پر ڈگری ہو چکی اب خدا کا بندہ ہونے سے مست بھاگو۔ قہر لہ۔ کوئی دہریہ عند پریش کر سکتا ہے جوڑا جانا یا پریش کر کی طرف سے نہیں بلکہ اتفاقی طور سے ہو گیا ہو مگر ہم کہتے ہیں کہ اتفاقی طور پر خود بخود باہم مل جانا پر کرتی کا بھلاؤ نہیں ہے کیونکہ انہیں کس کی برکتی

ہی ناز دکھاؤ میں تو آپ کے مذہب پر خود ہمارا حملہ جس حالت میں ایک دائہ نام ایک دائہ باجہ

طاقت نہیں۔ رہا جیو یہ اگر اتفاقی طور پر ملے تو کہیں اسکا نمونہ ظاہر نہ ہوا واجب ہے اور اگر لوگ موجود طریقہ ہی اپنا ثبوت پیش کریں (یعنی یہ کہیں کہ پریشتر کو جوڑتے جاڑتے کس نے دیکھا ہے جو کچھ ہو رہا ہے طبعی طور پر جو دیکھو دیکھو ہو رہا ہے سو یہی نمونہ کے لئے کافی ہے) اسکا جواب یہ ہے کہ گو پریشتر جوڑتے جاڑتے کسی نے نہیں دیکھا مگر اتفاقی طور پر ملنے والی چیزوں میں انتظام اور کاریگری اور تعلقات ضرور یہ ہیں ہوا کرتے جواب موجود ہیں لہذا ثابت ہے کہ ان چیزوں کا جوڑے جانا خود بخود نہیں بلکہ ان کا جوڑے جاڑنا بالاراضہ منتظم کامل قدرت والا ہے ۔

اقول ماسٹر صاحب آپ دہریہ یعنی خدائی تعالیٰ کے منکروں ہی کیوں جھگڑا لے بیٹھے حقیقت آپ لوگ تمام ارواح اور اجسام کے ذرہ ذرہ کی نسبت ہی مانتے ہیں کہ ان کا وجود اتفاقی طور سے ہے یہ نہیں کہ کسی وقت پریشتر نے ان کو پیدا کیا ہے سو جھگڑا اپنے رعوں اور اجسام کے ذرہ ذرہ کا ہونا خود ہی اتفاقی طور سے مان لیا تو پھر آپ تو دہریوں کے ایسے مددگار رہو جیسا کہ انہیں شکر گزار چاہیے تو پھر ان سے جھگڑا کر نیک کیا موجب اور بحث مباحثہ کی کیا وجہ یا صادق اور دوسرا مفق سے بھی کوئی رٹا جھگڑاتا ہے ۔

کسی کتاب میں لکھا ہے کہ ایک شخص ایک بگڑا ہوا بکرا کے یا شراہ پیکر نکلا اور نکلتے ہی اس نے شیطان پر لعنت بھیجی شیطان بھی اسے سوت پاس پکڑا تھا اس نے بہت محبت اور نرمی کی راہ سے کہا کہ اسے بھائی تو تو در پردہ بکلی میری خواہش اور میرا دعا گار اور فرماں بردار اور میری مرضی کے موافق کام کرنا چاہیے ہے تو پھر کیا وجہ کہ بظاہر میرے پر لعنت بھیجتا ہے اور مجھ سے ناراض تو ہے اسی طرح ارباب دوالوں کی حالت ہے کہ وہ حقیقت وہ لوگ ہر یہ مذہب پھیلا نیلے بڑی کوشش کر رہے ہیں اور ان کو ششوں کے لحاظ سے دہریوں کے بڑی لائق خدمت گذار نہیں سمجھنا چاہیے لیکن بظاہر دہریوں سے ناراض ہیں یہ ناراضگی اس قسم کے ہے جو ہم نے مثال مذکورہ بالا میں بیان کی ہے بھلا جس حالت میں جو بات دہریوں کے عین عا اور موافق یعنی کوئی چیز خدا کی پیدا کردہ نہیں سب چیزیں خدا کی طرح قدیم اور غیر مخلوق ہیں وہ بات تو ان لوگوں نے آپ ہی مان لی اور اپنے مذہب کی بنیاد قرار دی تو پھر باقی کیا رہ گیا اونٹ تو نگا گیا اب اگر دم باقی رہ گئی ہے تو اسکا اندر جانے میں کونسی مشکلات ہیں ہاں آپ کو اپنے دہریوں بھائیوں سے پلکڑا موجد حقیقی کے ماننے والوں کے ساتھ بحث کرنی چاہیئے اور ان کو

۱۵۸

۱۵۹

بطور مددگار لانا چاہیے اور دیکھا بھی گیا ہے کہ بعض آریہ ناچار ہو کر دہریوں سے مشورہ لیتے ہیں
 تاکہ کسی طرح خود بخود اور غیر مخلوق ہونے پر کوئی دلیل نکل آوے مگر اسے ماسٹر صاحب آپ لوگ ہزار
 مخلوق ہونے سے کنارہ کش ہوں ہم تو آپ کو بندہ خدا بنا کر چھوڑ بیٹھے آپ کی ہنگ بھائی گئے اور کدھر
 بھاگ گئے اور کہاں جا بیٹھے بھلا اس تقریر سے مقولہ متذکرہ بالا میں آپ نے کی ہے کہ نواسٹر ہمارا
 اعتراض پر پڑا بجز اس کے کہ آپ اپنے ہی قلم سے آپ ہی قائل ہو گئے کہ جن چیزوں میں انتظام اور
 کاریگری اور تعلقات ضرور سے پائے جاتے ہیں وہ خود بخود نہیں ہو سکتیں پس دیکھو اجزاء
 الائیجری میں جنکو ہندی میں پرکرتی کہتے ہیں انہا صیغہ کشش اتصال پائی جاتی ہے تب ہی
 تو بجز قسرا کسی جسم کے اجزاء متفرق نہیں ہو سکتے اور کشش اتصال تعلقات ضروری کی جڑ
 ہے۔ کیونکہ اگر الائیجری یعنی پرکرتی میں قوت کشش اتصال پائی جاتی تو پھر جسم کے اجزاء میں
 باہمی تعلقات پیدا ہوتا اور بعض اجزاء کا بعض سے ملنا اور ملنے سے ہٹنا متعین اور محال ہوتا اور وہ حوالے
 وجود میں جس قدر صنعت صانع اور کاریگری پائی جاتی ہے وہ تو ہم کی قدر بیان کر چکے ہیں اور
 آئندہ بھی انشاء اللہ کسی موقع پر بیان کرینگے۔ اور جیسے خدا تعالیٰ نے اجزاء الائیجری میں کشش
 اتصال رکھی ہے ایسا روحوں میں بھی قبولیت تعلق جسم کے لئے ایک قوت اور استعداد رکھی ہے
 یعنی روحوں میں بھی اجسام کی کشش اتصال کی طرح قبولیت تعلق جسم کی ایک قوت پائی جاتی ہے
 جس کو وہ بلا نفرت و کراہت جسم سے ایسی طبعی طور پر تعلق پکڑ لیتے ہیں جیسے ایک محبت پذیر محبوب سے
 یا ایک عاشق اپنے معشوق سے تعلق پکڑ لیتا ہے جس تعلق کا صدر مہ موت سے چھوڑنا اور مفارقت
 اختیار کرنا آپر بالطبع ^{صحت} شاق اور ناگوار گذرتا ہے سو یہ انتظامی امر ہے جو حکیم مطلق نے روح اور جسم
 باہم ملانے کے لئے پہلے سے قائم کر دیا ہے اگر روعیں اتفاقی ہوتیں اور کوئی ان کا پیدا کرنا والا نہ ہوتا
 تو پھر کوئی وجہ نہیں تھی کہ بشمار اور در و در ہا روعوں میں سے کوئی بھی ایسی روع نہ پائی جاتی جو نسبت
 تعلق بالجمہ سے خالی اور اس کے برخلاف ہوتی پھر اگر اتفاق سے یہ صیغہ پیش آجاتی کہ پریش
 کو سب عیس ایسی ہی ملتیں جنہیں قوت قبولیت تعلق جسم نہ پائی جاتی تو اس صورت میں پریش کیا
 کر سکتا کس کا رگڑ کو کتا کہ ان تمام روعوں کو توڑ کر نئے سرے مجھے ایسی روعیں بنا دے جن میں تعلق
 بالاجسام کی قوت پیدا ہو جائے سو اب لیجئے وہ سب باتیں کاریگری و انتظام وغیرہ کی جھانپنے

بھی بیان کی تھیں وہ روحوں اور جسم کے ٹکڑوں میں پائی گئیں جس سے بقول آپ کے واجب ہوا کہ ان کا کوئی موجود ضرور ہو سولو صاحب آب تو آپ پر قبالی ڈگری ہو گئی +

اخیر یہ ہم آپ کو یہ بھی اطلاع دیدینا مناسب سمجھتے ہیں کہ آپ کا یہ دعویٰ جو آپ کہتے ہیں اگر اکرام ارواح اور جسمی مادوں کو مع جمیع عجائب و غرائب خواص انکے کے خود بخود بغیر پیدا کر کے کسی پیدا کنندہ کے سمجھ لیں جیسے اصول آریہ سراج کا ہے یعنی یہ خیال کر لیں کہ انواع و مواد اجسام مع جمیع خواص اپنے کے خود بخود ہیں تو اس سے اثبات صانع میں کوئی حرج عائد نہیں ہو سکتا بلکہ جوڑنا جائز ناجس کے آریہ سراج والے قائل ہیں اثبات صانع کیلئے کافی ہے یہ تقریر آپ کی صاف ثابت کر رہی ہے کہ آپ میں فطرتی طور پر مادہ ثبوت غیر ثبوت کی نزاحت کرنا نہایت ہی کم ہے میں نے آپ کی غلطی اقول متذکرہ بالا میں کھول دی ہے دشمن کیلئے تو اسی قدر کافی ہے لیکن میں محض خیر خواہی کے روستے آپ کو ایک نصیحت کرتا ہوں کہ اگر آپ کو بحث مباحثہ کا شوق ہے تو کسی سے ایک لفظ متعلق کا ضرور پڑھ لیجئے۔ یہ کام مباحثات مناظرات کا بڑا کار کام ہے اس کے انصرام کے لئے صرف جوش و شہابی نہیں ہوتا تو ہوا کہ انسان دعویٰ اور دلیل میں فرق معلوم کر سکے اور یہ سودہ و دعویٰ کو دلیل کے محل پر ہتھمال ڈگری۔

صل

بھلا خیال فرماویں کہ میرے اعتراض کے جواب میں جو آپ نے لکھا ہے کہ گو ارواح و اجزاء و ضعاف آیام یعنی جیو اور پر کرتی اور انکے تمام خواص اور تمام کاریگری کی باتیں جو ان میں پائی جاتی ہیں وید کے روستے سب غیر مخلوق اور نادامی ہیں جن کو پریشکر کا ہاتھ بھی نہیں لگا مگر تاہم فقط جوڑے جائے سے پریشکر کا پریشکر بن ثابت ہو جائے یا جس قسم کی تقریر ہے اگر اس کو قوانین استدلال کی طرف رو کیا جائے تو کوئی شکل صحیح منطقی اس سے پیدا ہو سکتی ہے اگر کچھ یاد ہے تو بھلا پیش تو کریں ماسٹر صاحب آپ کو یہ بات بری نہ لگے آپ مدلل غیر مدلل کی شناخت سے بھلی بے خبر ہیں آپ کے منہ سے کوئی معقول بات کیا خاک امید رکھیں آپ تو خواہ مخواہ اپنی قوم کو شرمندہ کر رہے ہیں تو ہم ہی روحوں کے مخلوق ہونے پر کل اول جو بدیہی الانساج ہے بنا کر سلاتے ہیں اس پر خود کردار اپنے پیچیدہ دعویٰ سے باز آؤ اور وہ شکل یہ ہے۔ موجودات عالم میں سے روہیں ایسی چیزیں ہیں جن میں ہر ارباب عجب قدرت و حکمت پائے جاتے ہیں اور کل ایسی چیزیں عالم کی چیزوں میں سے جن میں عجائب قدرت و حکمت پائے جاتیں۔ ان کا ایک موجود قادر و کامل و حکیم

ہونا ضروری ہے نیز یہ نیکو کہ روحوں کا ایک موجد قادر و کامل و حکیم ہونا ضروری ہے۔ ثبوت مفہوم صغریٰ کا یعنی اس بات کا کہ مودات عالم میں سے رو میں ایسی چیزیں ہیں جن میں ہزار ہا عجائب قدرت و حکمت پائے جاتے ہیں اس طرح پر ہوتا ہے کہ نقیض اسکی یعنی یہ کہ روحوں میں کوئی تجویز قدرت و حکمت کا نہیں پایا جاتا بدیہی البطلان ہے اور دنیا کی ذی علم قوموں میں سے کوئی قوم بھی اس بات کی قائل نہیں کہ ارواح عجائبات قدرت و صنعت الہی سے خالی ہیں بلکہ علم انبیات کے جاننے والے اس باریک صداقت تک پہنچ گئے ہیں کہ دنیا کی تمام مخلوقات میں جو خواص متفرق ہیں وہ سب روحوں کے وجود میں کجائی طور پر پائے جاتے ہیں پس صغریٰ اس شکل کا نہایت بین الثبوت ہے ثبوت کبریٰ کا یعنی اس قضیہ کا جو کل ایسی چیزیں عالم کی چیزوں میں سے جن میں عجائب قدرت و حکمت پائے جائیں اُن کا ایک موجد قادر و کامل و حکیم ہونا ضروری ہے اس طرح پر ہے کہ اگر بعض چیزیں عالم کی چیزوں میں سے جو عجائب قدرت و حکمت سے بھری ہوئی ہیں ایسی بھی ہوں جن کا کوئی موجد ہونا ضروری نہیں تو پھر کسی چیز کو کسی موجد کی ضرورت نہیں رہے گی کیونکہ اس بات کی صحت پر کوئی دلیل قائم نہیں ہو سکتی کہ ہم ایسی چند چیزوں میں سے کہ اپنی وجود احتیاج موجد میں کجی ہم رنگ اور مساوی ہیں بعض چیزوں کو بلا دلیل مستغنی عن الموجد قرار دیدیں اور دوسری بعض چیزوں کو بلا دلیل اپنے وجود میں موجد کی محتاج سمجھ لیں بلکہ ہم یہ لازم ہو گا کہ اگر عالم کی چیزوں میں سے کسی ایک چیز کی نسبت بھی یہ حکم دیں کہ وہ بوجہ حکمت کاموں کے جو اسکے وجود میں پائے جاتے ہیں کسی موجد کی محتاج ہے تو یہی حکم اسکے باقی ہم شکل چیزوں کی نسبت بھی جو عالم میں پائے جاتے ہیں صادر کرے ورنہ ترجیح بلا مرجح لازم آئے گی پس بالضرورت شکل ہذا کے کبریٰ کا مفہوم بھی سچا ثابت ہوا جس سے صداقت اس نتیجہ کی گھل گئی کہ روحوں کا ایک موجد کامل و قادر و حکیم ہونا ضروری ہے اور یہی مطلب تھا جانا چاہیے کہ یہ دلیل مخلوقیت ارواح دہریہ کے مقابل پر نہیں بلکہ آریہ سلج والوں کے ملامد اور لاجواب کرنے کے لئے ہے کہ جو عالم کے ہمزگ و ہم خاصیت چیزوں میں سے بعض کو جو صرف جوڑنا جاتا ہی ایک صانع قادر و حکیم

فعل خیال کرتے ہیں اور بعض دیگر کو جو اس فعل سے بڑھکر قدرت و حکمت انہی پر دال ہے
مصنوع اور مخلوق ہونے سے باہر سمجھتے ہیں لیکن دہریہ کے مقابل پر الگ دلائل میں
جو ہماری کتاب برامین میں اپنے موقع پر مندرج ہیں، سمجھ کر تو صرف آریہ سلج والوں کو ان کی
مذہب زوری پر متنبہ کرنا ہے، نہ کہ وہ کیسے طریقہ مستقیمہ دلائل منطقیہ سے بے ماہ چل رہے ہیں اور
وید کی محبت میں ایسے مست و مدہم ہو گئے کہ خدا و عقل اور فہم کی نکتہ کو بیٹھے گرا نہیں یاد رکھنا
چاہتے، کہ اب وید پر چلنے چلائے کا زمانہ نہیں ہے اب ان باتوں پر زور دینے سے کہ ہم قدیم سے
خود بخود ہیں ہماری مدحوں اور ہمارے جسمی مادہ کا کوئی رب نہیں جلد تر وید پر دال آئیگا حال
کی ذریت ایسی مولیٰ عقل کی نہیں کہ ان کو ان تعلیموں پر طفل تہلی دے سکے کہ غیر عقل الکل ملک
کے تمام روہیں اور ذرہ ذرہ اجسام کا خود بخود قدیم سے چلا آتا ہے بلکہ وہ تو پورا اور فیصلہ کر لیتے
یا تو اپنے باپ دادوں کے خیالات کو کسی ٹھکانہ لگا کر ٹھیک ٹھیک دہریہ جانیٹے اور اگر خداوند

۱۶۳

۱۶۴

۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

۱۶۳

۱۶۴

۱۶۵

ہوئے قریباً لعین پر ایمان لائینگے اور اپنی خلوصیت کا اقرار کر لینگے مگر دونوں صورتوں میں دید
 کے بچے بچل جائینگے وہ وقت گزر گئے جب لوگ دید کے کہے کہ ان سے چاند سورج کی پوجا کرتے تھے اور انہی
 کہنے لگے ہاتھ جوڑتے تھے اور ہندوستان کے تمام عجائبات کو معبود بنا رکھا تھا اب دید کا کیا وقت
 شام اس زمانہ میں آدے کہ جب پھر لوگ ویسی ہی مولیٰ عقل کے ہو جائیں کہ جیسے وہ دید کے کہنا میں
 مگر پھر اس تنگ تار یک حالت کی طرف نہانہ کا پلٹا کھانا قرین قیاس نہیں معلوم ہوتا اس لئے میں نے
 بڑے پندت نیخیال کہتے تھے کہ وہ ہالہ کے پرانہ کوئی ملک ہی نہیں تھا یہ اعتقاد کیا گیا تھا کہ چونکہ کبھی
 وہاں جہاد پر مشرک کی ہی تادیب سے اسلئے پر مشرک کو اس اپنی جاگیر سے بڑی محنت پر اور اس فی سبب کیلئے
 بقیہ حاشیہ ہونا چاہیے فایت درجہ وحشیانہ جمالت اور بڑے طوکر نادانی ہے کیونکہ اگر کسی اور جہ
 کا تعلق ہے تو جہ وہ اس سوتہ میں کامل رہ سکتا ہے نہ غیر محدود مالا مال کی خدائی کیلئے بشرط ضروری ہو کہ اس کا مال نام
 عیس ہوا اس کی ذات محدود و محدود و موزنہ اور پاک ہو غرض اس بات کا قائل ہو کہ وہ غیر متناہی اور سب
 طاقتوں پر مملک اور کامل نام ہے پھر یہ خیال کرنا کہ انہما کو کسی موجد کی بھی ضرورت ہے کہ انہما کیلئے
 جمع کر لینا ہے کیونکہ جب پہلی ہی اس کی ذات پر ایمان لائے کہ وہ صحت ایمان اسی بات پر خوف ہو کہ اس کا مال
 دائم اور بے انتہا اور ہر یک ضعف اور نقصان سے خالی سمجھا جائے تو پھر یہ خیال کہ اس کا کوئی موجد نہ بن چاہئے اس
 صفت ایمان سے پہلے انکا راد کرنا رکشی ہے لہذا یہ بھی ظاہر ہے کہ مخلوق کی نسبت خالق کا اعلیٰ خواہ لازم ہے
 اور جبکہ ہم نے ذات کامل نام کہہ رکھے ہیں جس کی اصل کوئی نہیں تو اس کو خود بخود ماننا بشرط فرض انتہا محدود و کامل
 خیال کرنا تحقیق خدائی کے لئے واجب ہے اور انتہائے درجہ کے کمال کو خود بخود ماننا لازم پڑا ہوا ہے۔ یہ قاعدہ
 کہ ہم ہر حکمت چیز کو دیکھ کر جس طرح کی عجائب صفتیں پائی جاتی ہیں ایک صانع علیہ کا ایجاد اس کو
 سمجھتے ہیں یہ قلت شیعہ عالم سے متعلق ہے جبکہ انھیں ہذا اقل ہم ثابت کر لیتے ہیں اور جبکہ محدود و ناقص
 ہوا اور اپنی کمالات کیلئے ہر یک طرف محتاج ہوا تو اس کا شنفہ سے ہم پر عمل جانا ہر تہ جو جو کا بگڑی کے کام
 ایسے ناقص وجودوں میں پائے جاتے ہیں انکی نسبت بطور عین اور قطع کے ہیں انما پڑا ہے کہ ان
 عجائب کاموں کا کرنا لازماً ضرور در پردہ موجود ہے جو قادر و حکیم و کامل ہے اور یہ بھی ہر ایک پر واضح ہے
 کہ ہم عالم کی چیزوں میں سے جتنی چیزوں کے وجود پر نظر ڈالیں ایک موجد کامل و قادر کا انہیں محتاج
 پاتے ہیں یا ان کی نسبت حکم صادر کرتے ہیں کہ ان موجودات کا کوئی موجد چاہئے وہ سب ایسی

۱۶۵

۱۶۶

۱۶۷

آبیوں کو ٹھیکہ دے رکھا ہے کہ ہمیشہ میرا کلام تم میں ہی اتر چکا سنکرت میری زبان ہوگی آریہ دیں
میرا میں ہوگا اور دید میرا ہمیشہ کلام ہوگا آوروں سے مجھے کیا غرض اور کیا واسطہ لیکن اس زمانہ میں
ایک دس برس کا بچہ بھی کچھ تھوڑا سا جغرافیہ پڑھ کر معلوم کر سکتا ہے کہ خدا تو تعالیٰ کی زمین کی کسی
آبادیوں پر مشتمل ہے اور نہ کہ روڑا دکازنگ مخلوقات پر وہ زمین پر آباد ہو رہی ہے اور خدا تو تعالیٰ
نے کسی زن کو عقل میں فہم میں دنیا میں دین میں آریوں کی نسبت بہت زیادہ ترقیات بخشی ہیں کیا
لتنے بڑے جہان کا مالک ایک خیر اور خیر آدمی کی طرح ہمیشہ کے لئے ایک خاص ملک تک اپنے
فیوض الہامی محدود رکھ سکتا ہے پھر وہ الہام جس پر اس قدر ناز ہے یعنی وہ عجیب قسم کا الہام ہے کہ اول سے
آخر تک ہر مخلوق پرستی کے بات نہیں کرتا بابت دینا نہ دے تاویلات میں بہت کوشش کی مگر کوئی

۱۲۷

۱۲۸

بقیہ حاشیہ چیزیں ہیں جو کسی کسی طور سے بلاد اسطو شامل دیگر ہماری نظر اور فکر کے لئے محسوس اور
معلوم الوجود ہوتے ہیں بجز ایک ذات پروردگار جل شانہ کے جو ہم اس کے وجود کو بغیر ذریعہ جی یا مصنوعات کے
جو اپنے صنایع پر دلالت کرتے ہیں اندر کسی طرح شناخت ہی نہیں کر سکتے سو حقیقت اس کا وجود چاروں
کے وجود کے معلوم التین نہیں تاکہ اس کے وجود اور تعین کنندہ کا خیال ان میں گنبد کے بلکہ وہ تمام
مصنوعات پر نظر کرنا ایک فردی توجہ ہے جو اپنی ذات میں خیال اور قیاس اور گمان اور دم سے بلند تر
و برتر ہے غرض اس کا وجود چاروں کی طرح نہیں بلکہ اس کے وجود سے مراد وہ آخری وجود ہے جو تمام چیزوں
پر نظر ڈالنے کے بعد اس کی ضرورت ثابت ہوتی ہے جو جس خاص طور سے اس کا وجود تمام عالم کے اطوار و اشاعت
سے الگ پڑا ہوا ہے وہی طور خاص اس بات کو سمجھا دیتا ہے کہ اس کے لئے موجب کا ہونا متنع اور غلات
مقل ہے اور بجز اسی کی ذات کامل باقیہ مطلق وغیرہ محدود کے اندر کسی چیز کو ہم ایسی نہیں دیکھتے جو درخ
نقصان اور امتیاز الی غیر سے خالی ہو اور دوسری طرف ہم اس کی غیر مریا بھی دیکھتے ہیں کہ کیا ارواح
اور کیا اجسام اپنی ذات اور صفات میں طرح طرح کے کمزورتیاں خاص اپنے وجود کے اندر رکھتے ہیں اس لئے
ہم کو ایسے مصنوعات پر نظر ڈالکر بغیر ذات ناقص پڑتا ہے کہ کسی صنایع قدیم و حکیم قادر کامل کے ہاتھ سے
یہ چیزیں نکلی ہیں لیکن خدا تو تعالیٰ کی نسبت جو اپنی ذات میں کامل الہامیت و فیض سے کمزور اور غیر محدود
غیر متناہی و لا متناہی پیدا نہیں ہو سکتا کہ یہ غیر متناہی سے بڑھ کر اور کون ہوگا جو اس سے پیدا کرنا ہوگا اس لئے
عالم چیزوں کے ساتھ اس کا قیاس نہیں کیا جاتا بلکہ وہ نواب رک ذات چھو تمام عالم کی چیزوں پر نظر ڈالتے کے

۱۲۹

۱۳۰

کج کو یہ صاف ظاہر کرنے میں کہ کائنات تک مگر یہ مادی آخر کچھ بھی نہ ہو سکا وید کی تعلیم مخلوق پرستی کے ایک آئینہ
مقام میں تو انہیں کہ چھپ سکے وہ تو سارا انہیں خیالات کی بھرا ہوا ہے۔ تمام دنیا کے پردہ میں
گھوم آؤ۔ تمام قوموں کو پوچھ کر دیکھ لو کوئی قوم ایسی نہ پاؤ گے کہ جو وید کو پڑھے اور پھر اس کو وحدانہ تعلیم
سمجھے ہم سچ سچ کہتے ہیں اور زیادہ باتوں میں وقت کھونا انہیں چاہئے کہ جو کچھ قرآن شریف کے
دس ورق سے توحید کے معارف آفتاب عالم کتاب کی طرح ظاہر ہوتے ہیں اگر کوئی شخص دیکھ کے
ہزار ورق سے بھی نکال کر دکھا دے تو ہم پھر بھی مان جائیں کہ ہاں وید میں توحید ہے ہاں جو چاہے
حسب استطاعت ہم سے شرط کے طور پر منقر بھی کر لے تم سمجھ بیان کرتے ہیں اور خدا کی وحدانہ

بقیہ حاشیہ بعد فردی طور پر اپنا پڑتا ہے نہ احاطہ عقل یا رویت کے طور پر جو اس طرح لایہ کر طور پر
لانا گیا ہے اسی کا مل برتر عقل و فہم کا نام خدا ہے سوائے اس کے تمام موجودات کی ایجاد کی نسبت تو وہ
اپنے الہام کے ذریعہ سے آپ دعویٰ دار ہو گیا لاد پاک لہموں کی روح میں ہو کر اس نے کلام کیا کہ جو کچھ نظر آتا
ہے جو خالی نقصان سے نہیں اس سب کا موجود نہیں ہی ہوں جو کامل ہوں اور یہ لہم کو لے کر الہ وجود
نہیں جو صرت جاری ہوں اور کوئی پانچواں نہ ہو بلکہ بیشمار ہوں اور آئینہ بھی ہمیشہ الہامات
کا دروازہ کھلا ہوا ہے اور ہر ایک شخص صراط مستقیم پر قدم مارنے سے جو قانون تحصیل مرقا
اسی ہے جب دائرہ حوصلہ و استعداد اپنے کے الہامات کو پاسکتا ہے اور کاملہ و مخاطبہ اللہ
سے متفیض ہو سکتا ہے غرض جس حالت میں خدائے تعالیٰ بذریعہ اپنے الہام کے قدیم سے
انا الخلق کا دعویٰ کرتا ملا آیا ہے اور ہر ایک روح جو جو اپنے نقصان ذاتی اور احتیاج ایک کے
جو تدارک اس نقصان کا کہ اپنے نفس میں اسکی ضرورت بھی پاتی ہے تو اس صورت میں اس
ذات کامل الصفات کا خالق ہونا بدیہی الثبوت ہے لیکن اس خالق حقیقی کے لئے کوئی اور
خالق تب تجویز کیا جائے جب اول کوئی اسکے سر پر دعویٰ کرے کہ اس کا میں خالق ہوں اور
کھوکھلوں اور محکوم کے کہ دکھاوے مگر جب کہ ان تمام باتوں میں سے کوئی بات بھی
ثابت نہیں اور من کل الوجہ خدائے تعالیٰ کا مل الذات والصفات اور اپنی
ذات میں واحد لا شریک امدد حقیقت سب برتوں سے برتر ہے تو پھر ایسا خیال اس
دیرانگی اور حماقت ہے۔ منہ

کی قسم کھا کر کہتے ہیں کہ ہم بہ حال ادا سے شرط مقررہ پر جس طور سے فیصلہ کرنا چاہیں حاضر ہیں لیکن ناظرین خوب یاد رکھیں اور اسے آریہ کے نو عمر و نوگز قراو! تم بھی یاد رکھو کہ وید میں ہرگز توحید محض نہیں ہے وہ جا بجا مشرکانہ تعلیم سے مخلوط ہے کوئی اُسکو بری نہیں کر سکتا اور مانہ آنا جانے کے اس کے ساری پردے کھل جائیں سو تم لوگ اُس خدا سے ڈرو جسکی عدالت سے کسی ٹھہر رو پوش نہیں ہو سکتے۔

آریہ سماج والوں میں نانک صاحب کے چیلے بھی کچھ دھڑلے میں نہیں ہم بطور خاص نصیحت کرتے ہیں کہ تمہاری گور صاحبانہ سے مخالفت کی ہے اور جہاں تک علمی علیٰ مشیت تھی انہوں نے دین اسلام کے عقائد کو پسند کیا ہے بلکہ ایک صاحب نرائن سنگھ نام گزرتہ خوان غلط نے ایک سو سی زیادہ آدمیوں کے مجمع میں ہمارے دربرو میان کیا کہ وہ بعض اوقات اعمال عبادت بھی اسلام کے طور پر بجالاتے تھے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ درپردہ حق کے قبول کرنے کے لئے بہت کچھ تیار ہو گئے تھے۔ وہ اپنے گزرتہ میں فرماتے ہیں کہ جو ہمیشہ خود بخود بغیر کسی پیدائش کے چلا آیا ہے وہی پریشیز ہے جیسے اُن کا یہ شبہ ہے تھا پیادہ جاگیتا نہ ہو۔ آپ نے سخن سونینی جو بغیر کسی پیدائش کے بخود قدیم سے چلا آیا ہے وہی خدا ہے۔ اب دیکھو اگر روجوں کو قدیم اور خود بخود مانا جائے تو اس تعریف کے رو سے ان سب روجوں کا خدا ہونا لازم آتا ہے جو پھر پریشیز کی کیا تعریف ہوئی جس میں سارا جہان داخل ہے اور اگر ہم اس تعریف کو غلط اور خلاف عقائد سمجھیں اور یہ خیال کریں کہ نانک صاحب نے وجہ نہ ہونے علم دید کے اپنی پریشیز کی ایسی تعریف کر دی ہے جو صریح وید کے اصولوں کے برخلاف ہے تو ہمیں نانک صاحب کی کسر شان ہے کیونکہ وہ اپنی گزرتہ کے کئی مقامات میں صاف صاف لکھتے ہیں کہ میں نے دید پڑھا ہوا ہے اور چاروں دیدوں کی تعلیم مجھ سے پوشیدہ نہیں اور میں خوب جانتا ہوں کہ دید تاسع کو کھانا ہے جسکی بنیاد روجوں کا غیر مخلوق ہونا ہے پس اس صاف ظاہر ہے کہ دید کی تعلیم کو اس جگہ نانک صاحب نے قبول نہیں کیا اور جا بجایہ بھی جنگاویا کہ میں دیدوں کی تعلیم سے ناواقف نہیں اور دبے علم ہوں بلکہ چاروں دیدوں کو میں نے پڑھا اور خوب گنتہ کیا ہوا ہے سو اتنے بڑے دعویٰ سے نانک صاحب کا دید کے اصل اصول سے دست بردار ہو جانا صاف دلالت کرتا ہے کہ نانک صاحب دیدوں کے اس بھاری

عقیدہ موجود نہ اسخ ہے اپنی زندگی میں بیزار ہو چکے تھے اور ہادی مطلق نے ان کو دل کو یہ ہدایت
 کر دی تھی کہ یہ تحریر ویدوں کی بالکل جھوٹی اور غلط ہے پس جبکہ ناک صاحب نے تعلیم قرآن شریف
 خدا کو تعالیٰ کے خالق اور رب العالمین ہونے پر ایمان لے آئے تھے اور ویدوں کی ایسی ہی تعلیموں
 کو انہوں نے یک لخت چھوڑ دیا تھا اسلئے ان صاحبوں کی خدمت میں جو ناک صاحب کے سکھ ہو کر اور
 کش سنگھ بن سنگھ - نارائن سنگھ - بھگوان سنگھ وغیرہ نام رکھ کر پھر اپنے گوروں کے گرنہ سے باہر
 چلے جاتے ہیں۔ بادب تمام عرض کیا جاتا ہے کہ وہ بھی ویدی کی ایسی ہی تعلیموں سے دست کش ہو جائیں
 ورنہ گرنہ ناک صاحب سے روحانی موافقت نہیں تو پھر خواہ خواہ ایک ٹوکرا کیسود کا سر پر اٹھا کر رکھنا
 اور حرارت اور غفونت کی تھلیفیں اٹھانا ضرورت ہی کیا ہے۔ ناک صاحب نے حوں کے مخلوق ہونے پر
 باروں میں اپنے گرنہ میں کافی شہادت دے گئے ہیں چنانچہ وہ ایک جگہ فرماتے ہیں ایتی کیتی ہور
 کرے۔ تا آکھ نہ سکے کئی کے یعنی اگر اسقدر ارواح اور اجسام جو پہلے خدا کو تعالیٰ پیدا
 کر چکا ہے اور پیدا کرے تو وہ کر سکتا ہے اور اسکی قدرتوں کے مقابل اور ہم قدم تعریفیں
 نہیں چل سکتیں۔ یہ نقطہ ناک صاحب کا بالکل قرآن شریف کی ایک آیت کا گویا ترجمہ ہے اور
 سر اس کے مطابق ہے چونکہ ایک صاحب اکثر دلی اخلاص سے علماء اسلام کی خدمت میں حاضر ہوا
 کرتے تھے اور دینی باتیں سنتے تھے اس لئے کسی مولوی صاحب کی زبانانی انہوں نے مضبوط
 آیت کا سن لیا ہو گا کیونکہ مسلمانوں سے اکثر انکی صحبت رہتی تھی چنانچہ لکھا ہے کہ بعض اوقات
 وہ نماز بھی پڑھ لیا کرتے تھے اور پھر اسکے بعد ان کا یہ شبید ہے جو نیچے لکھا جاتا ہے۔
 جے ووڈ بھاوے تے ووڈ ہو۔ ناک جانے سا چا سو۔ آفرین اے ناک
 آفرین یہ شبید بھی قرآن شریف کی اس آیت کے سر اسر مطابق زبان سے نکل گیا ہے اور
 آیت یہ ہے اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ یعنی تمام محامد اور تمام کمالات اور تمام تعریفیں اور تمام
 بزرگیاں اور خوبیاں جو مرتبہ جلیلہ خدا کی کے لئے ضروری ہیں وہ سب اللہ جل شانہ کو حاصل اور
 اسکی ذات میں جمع ہیں جسکی ایجاد کے بغیر کوئی چیز موجود نہیں ہوئی اور وہ تمام عالمین کی رب
 اور پیدا کنندہ ہے۔ پس اسی آیت شریفہ کے مطابق ناک صاحب کا شبید ہے جس کے معنی
 ہیں کہ جو بزرگی اور عظمت اور قدرت خدا کو تعالیٰ کو چاہیے وہ سب حاصل ہے۔ اور ناک جو

۱۵۱

۱۵۱

اس بات کو جانتا ہے وہی صادق ہے۔ افسوس اس بات کو دید نہیں جانتا آریہ لوگ کیوں نہیں جانتے۔ دینا ند صاحب کیوں جانے بغیر کوچ کر گئے۔ یہ ظاہر ہے کہ پیدا کرنا اور محض اپنی قدرت پر جو بخشش ایک کمال ہے جو بڑی تعریف کے لائق ہے اور خدا وہ ہونا چاہیے جس میں سب کمالات اور ب تعریف کی باتیں پائی جائیں مگر وہ کے پریش پر یہ کیا مصیبت نازل ہوئی کہ وہ اس بھاری درجہ کے کمال سے کہ جو تمام کارخانہ فدائی کی گنجی ہے بے نصیب رہ گیا دیکھو لے کیسے دل لے آ رہا جو ناکام صاحب کے چید ہو نہ کیا دعویٰ کرتے ہو کہ ناکام صاحب صاف قرآنی آیت کی تصدیق کر کے کہتے ہیں کہ صادق وہی ہے کہ جو ان سب بزرگیوں اور تعریفوں کا خالق ہے کہ جو خدا تعالیٰ کے اپنے کمال نام کے لئے مطلوب ہیں ورنہ جھوٹا اور دروغ گو ہے سو تمام تودید کا پیچھا چھوڑ دے کہ تمہارے گورو صاحب پکار پکار کہ رہے ہیں اور اپنے شد نہیں سنا رہے ہیں اور پھر دیکھو کہ وہ مخالفوں پر ناراض ہو کر آگے کیا فرماتے ہیں بے گوا کے بول بگاڑے۔ تاکھی سرگواران گوارینی اگر کوئی یہ بات تسلیم نہ کرے اور اسکا مخالف کچھ منہ پر لاو تو اسکو جابلوں کا سردار لکھنا چاہیے، ورنہ ناکام صاحب آپ کہاں اور کہہ رہے ہوں آپ ہی کے چیلے آریہ سماج میں بیٹھ کر بول بگاڑ رہے ہیں اور صاف کہہ رہے ہیں کہ دنیا کا کوئی پیدا کر نہیں لایا نہیں بلکہ وہ تودید کی شرتوں کو سچ درست سمجھ کر خدا تعالیٰ کا خالق اور رب العالمین ہونا غیر ممکن سمجھتے ہیں اور اگر کسی کے منہ سے بھولے سے نیکل بھی جاوے کہ میری روح کا رب اور پیدا کنندہ پریش ہے تو اسکو ہمارا پی خیال کرتے ہیں اور اپنے پریش کو صرف اس قدر طاقت والا جانتے ہیں کہ اسکو فقط جوڑا جاوے نا آتا ہے اس سے زیادہ نہیں۔ آپ نے تو قرآن خریف کے مطابق انہیں یہ سبق پڑھایا تھا کہ وہ تمام انتہائی درجہ کی قدرتیں اور عظمتیں اور تعریفیں جو ذہن میں آ سکتی ہیں اور وہ سب کمالات اعلیٰ سے اعلیٰ جو خدا ہونے کیلئے زیبا و شایاں ہیں وہ سب پریش کو حاصل ہیں مگر آپ کے چیلے تو چاروں آریہ سماج میں بیٹھ کر اور ویدوں کی لمحوہ شرتوں کو من کر آپ کے اس گورنٹر کو چھوڑ بیٹھے اور وہ پریش ہی بھول گئے جس پر آپ نے انہیں جمایا تھا اب اور تعریفیں پریش کی تو طاق پر رہیں انہوں نے تو وہ پہلا حرف ہی جس نام پر پریش کا دنیا میں ظاہر ہوتا ہے یعنی پیدا کرنا اپنے لوح دل سے ایسا مٹا دیا ہے کہ گویا

کبھی سنا ہی نہیں تھا۔

اُن کو سودا ہوا ہے ویدوں کا
آریو اس قدر کرو کیوں جوش
نہ کیا ہے نہ کر سکے پیدا
عقل رکھتے ہو آپ بھی سوچو
بے خدا کوئی چیتہ کیوں کر ہو
ناستک مت کہو یہ ہیں حامی
ایسے مذہب کبھی نہیں چلتے
کال سر پر کھڑا ہر ویدوں کا
یہ سر اسر خطا ہے ویدوں کا
بس یہی مدعا ہے ویدوں کا
کال سر پر کھڑا ہر ویدوں کا

اور واضح رہے کہ تعلیم ویدوں کی کہ دنیا خود بخود چلی آتی ہے کوئی اسکے سر پر پیدائندہ

والا نہیں ہے صرف ایک ادھورا سا جوڑنے جاڑنے والا ہے یہ ایک ایسا ناقص اعتقاد ہے
جسے لینے سے یہ مجبوری یہ ماننا پڑتا ہے کہ اُس جوڑنے جاڑنے والے کو یا تو اپنے ممالک مقبوضہ
کا کچھ بھی علم نہیں اور یا شاید کچھ ہے تو ایک ناقص اور ناتمام سا علم ہے جیسے ایک موتیا بند
والیکو جسکی آنکھوں پر نزول المائد آتا ہو کچھ کچھ اول دھندلا سا نظر آتا ہے نہ اور پھر خاک

نہ حاشیہ یہ ایک نہایت باریک صداقت پر کہ علم باری تعالیٰ جسکی کاملیت کی وجہ سے وہ ذرہ ذرہ کی
ظاہر و باطن پر اطلاع رکھتا ہے کیونکہ اور کس طور سے ہر گرجہ کی اصل کیفیت پر کوئی عقل محیط نہیں
ہو سکتی مگر پھر بھی اتنا کمنا سر اسر سچائی پر مبنی ہے کہ وہ تمام علم کی قسموں میں جو ذہن میں آ سکتی ہیں
اشد و اقویٰ و اتم و اکمل قسم ہے جب ہم اپنے حصول علم کے طریقوں کو دیکھتے ہیں اور اس کے قسام پر
نظر ڈالتے ہیں تو ہمیں اپنے سب معمولی علموں میں سب بڑا یقینی اور قطعی وہی عالم معلوم ہوتا ہے
جو ہم کو اپنی ہستی کی نسبت پر کم نہ کہ ہم اور ایسا ہی ہر ایک انسان کسی حالت میں اپنی ہستی کو فراموش
نہیں کر سکتا اور نہ ہمیں کوئی شک کر سکتا ہے سو جہاں تک ہمارے عقل کی رسائی ہے ہم اس تمام
علم کو اشد و اقویٰ و اتم و اکمل جانتے ہیں اور یہ بات ہم سر اسر خدا کو تعالیٰ کی ذات کامل سے بعید دیکھتے
ہیں کہ جو اس درجہ اور اس قسم کے علم سے اس کا علم اپنے بندوں کے بارہ میں کمتر ہو کیونکہ یہ بڑا نقص
کی بات ہے کہ جو اعلیٰ قسم علم کے ذہن میں آ سکتی ہے وہ خدا کو تعالیٰ میں نہ پائی جاتی اور اعتراض ہو سکتا ہے

پورا پورا اندھا ہو جاتا ہے۔ پس صاف ظاہر ہے کہ ایسی خراب تعلیم کو جسکے ایسے اینجے نتائج
ہیں کسی صاف دل ہندو کی روح بھی قبول نہیں کر سکتی بلکہ مذمت دینا مذ کے دل نے بھی اسکو
قبول نہیں کیا لہٰذا شرم بہت ایک آریہی جگہ قادیان کے رہنے والے نے میرے پاس بیان کیا
کہ میں نے مدعوں کی پیدائش کے باری میں دینا مذجی سے دریافت کیا تو لگے باتیں بنانے
اور فرمایا کہ پہلے جو ہو چکا سو ہو چکا آئندہ اگر پیشتر پیدا ہی کرتا چلا جائے تو اتنا بڑا وسیع مکان کہاں
سے لائے جنہیں رو میں رہا کریں اب دیکھو کہ اس تقریر میں ناچار ہو کر دینا مذ نے اس قدر مان لیا
کہ اول پر پیشتر نے ضرور مدعوں کو پیدا کیا تھا لیکن آئندہ اس خوف سے پیدا کرنے سے دشمن ہے
کہ کوئی ایسا بڑا مکان اسے نہیں ملتا۔ اس تقریر سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ مذت دینا مذ کو اپنی
عمر کے آخری حصہ میں وید کی ایسی ایسی تعلیموں کی نسبت بہت کچھ شکوک اور شبہات پڑ گئے تھے

بقیہ حاشیہ کہ کسوجہ سے خداؤ تعالیٰ کا علم علی درجہ کے علم سے مستتر نہ رہا یا انکے اپنے ہی ارادہ سے
یا کسی قاسر کے قسر سے اگر کو کو انکے اپنے ہی ارادہ سے تو یہ جائز نہیں کیونکہ کوئی شخص اپنے لئے
بالا ارادہ نقصان روا نہیں رکھتا تو یہ کیونکہ خداؤ تعالیٰ جو بذات خود کمالات کو دوست رکھتا ہے ایسے
ایسے نقصان اپنی نسبت روا رکھے اور اگر کو کو کسی قاسر کی قسر سے یہ نقصان اسکو پیش آیا تو جائز
کہ ایسا قاسر اپنی طاقتوں اور قوتوں میں خداؤ تعالیٰ پر غالب ہوا وہ زیادت قوت کی وجہ سے اسکو اس کے
ارادہ میں ہر روک سکر اور یہ خود متع اور محال ہے کیونکہ خداؤ تعالیٰ پر اور کوئی قاسر نہیں جسکی مزاحمت سے
اسکو کوئی مجبوری پیش آدی پس ثابت ہوا کہ ہر خداؤ تعالیٰ کا علم کامل تام ہے اور پہلے ہم بھی ثابت
کر چکے ہیں کہ علم کی تمام قسموں میں سے کامل و تام وہ علم ہے کہ جو ایسا ہو جیسے ایک انسان کو اپنی ہمت
کی نسبت علم تھا ہے سو ماننا پڑا کہ خداؤ تعالیٰ کا علم اپنی مخلوقات کے بارہ میں اسی علم کی مانند اور اسی کی
مشابہ ہو گا ہم اسکی اصل کیفیت پر محیط نہیں ہو سکتے لیکن ہم اپنی عقل پر جسکے روی ہم تکلف ہیں سمجھ
سکتے ہیں بڑا قطعی اور یقینی علم ہی ہے جو عالم اور معلوم میں کسی نوع کا بعد اور جہات ہو سو وہ قسم علم کی یہی ہے
اور جس طرح ایک انسان کو اپنی ہمتی پر مطلع ہونے کے لئے دوسرے مسائل کی ضرورت نہیں بلکہ جاننا رہنا
اور باتیں جاننا سمجھنا دونوں باتیں ایسی باہم قریب واقع ہیں کہ ان میں ایک بال کا فرق نہیں ہو
ایسا ہی جمع موجودات کے بارہ میں خدا تعالیٰ کا علم ہوا ضرور ہے یعنی اُنجا بھی عالم اور معلوم میں ایک فرق

بلکہ سالہ دھرم چیلون پنہ جویں جولائی ۱۸۸۶ء میں لکھا ہے کہ پنڈت دیانند صاحب جاتے وقت اشاروں کنایتوں سے بعض منہمک صاحبوں کو سمجھا گئے کہ آپ میرا ایمان دیدوں نہیں رہا۔ میں کہتا ہوں کہ پنڈت صاحب تو پنڈت صاحب ہی تھے اسی لئے دیدوں پر تو کسی منصف مزاج کا ایمان نہیں رہ سکتا بلکہ کون آدمی ایسا دل کا اندھا ہے جس کو یہ موٹی بات بھی سمجھ نہ سکے کہ جس پر پیشہ کو پیرا کبھی نہیں آتا اور یہی جائداد مستعار سے کام چلا رہا ہے وہ کس بات کا پیشہ ہے اور جس کی کمزوری کا یہ حال ہے کہ اگر رو حیں اور مواد نہ ہوں تو پھر اس کا سب پر مشیر بن طاق پہ رکھا رہ جائے ایسے لاف ز کو کون پر مشیر کہہ سکتا ہے۔ یہ بات ایسی صاف صاف اور انسان کے

بقیہ حاشیہ فرق اور فاصلہ نہیں چاہیے اور یہی اعلیٰ درجہ علم کا جواری تعالیٰ کا بڑا تحقّق اور ہیکے کو اسکی ضرورت ہو اسی حالت میں اس کے لئے مسلم ہو سکتا ہے کہ پہلے اسکی نسبت ان دیا جاوے گا اسی لئے اس کے معاملات میں اس قدر قرب اور تعلق واقع ہے جس سے بڑھ کر نا ممکن ہی نہیں اور یہ کمال تعلق ہے سو اسی صورت میں اسکو ہو سکتا ہے کہ جب عالم کی سب چیزیں جو اسکی معاملات ہیں اس کے دست قدرت سے نکلی ہوں اور اسکی پیدا کردہ اور مخلوق ہوں اور اسکی تہمتی سے انکی ہستی ہو یعنی جیسا یہی صورت ہے کہ موجود حقیقی وہی ایک ہوا اور دوسرے وجود اس سے پیدا ہوئے ہوں یعنی پیدا ہو کر بھی پانچ وجود میں آئے ہوں نیا نادر اس کی انگشت ہوں بلکہ درحقیقت سب چیزوں کے پیدا ہونے کو بعد بھی زندہ حقیقی وہی ہو اور دوسری ہر ایک زندگی اسی سے پیدا ہوئی ہو اور اسکی ساتھ قائم ہو اور بے قیہ حقیقی وہی ایک ہو اور دوسری سب چیزیں کیا اور ارج اور کیا اجسام اسکی لگائی قیدیوں میں مقید اور اس کے ہاتھ کے بندھے بند ہوئے اور اسکی مقرر کردہ حدود میں محدود ہوں اور وہ ہر چیز پر محیط ہوا اور دوسری چیزیں اسکی ربوبیت کے نیچے عاقل کی گئی ہوں اور کوئی ایسی چیز نہ ہو جو اس کے ہاتھ سے نہ نکلی ہو اور اس کی ربوبیت کا یہ اعطاء ہو یا اسکو ہمارے وہ چیز قائم نہ ہو غرض اگر یہی صورت ہو تو تعالیٰ کا تعلق ہم جو علم ہم کے لئے شرط ہے اپنے معلومات سے ہو گا اسی تعلق تمام کی طرف اللہ تعالیٰ نے ایک جگہ قرآن شریف میں اشارہ فرمایا جیسے وہ فرماتا ہے و نحن اقرب الیہ من حبل الودید یعنی ہم انسان کی کان سے اسکی رگ جان کے بھی زیادہ تر نزدیک ہیں ایسا ہی اس قرآن شریف میں ایک دوسری جگہ فرمایا ہے ہو الحی القیوم یعنی حقیقی حیات اسی کو ہے اور دوسری سب چیزیں اس سے پیدا اور اس کے

فطرتی تقاضا کے موافق ہر ایک پاک دل آدمی بلا تردد اسکی شہادت اپنودل میں پاتا ہے اور خود ہندو لوگ بھی ہرگز پسند نہیں کرتے کہ ان کا پریشتر ایسے نقصانور میں مبتلا ہو مجھ پر یاد ہے کہ ہوشیار پور کی بحث میں جب مینی لوگوں کو سنایا کہ ریہملج والوں کا یہ عقیدہ ہے کہ ان کا پریشتر روجوں کے پیدا کرنے سے عاجز ہے تو کئی معزز ہندو جو میرے پاس بیٹھے تھے وہ یہ سنکر توبہ توبہ کرنے لگے کہ یہ کیا خراب اعتقاد ہے اور جب لالہ مرید صاحب اس اعتراض کا جواب لکھنے بیٹھے تو وہ چند ہندو صاحب اٹھ کر چلے گئے کہ ہم ہرگز ایسا ہیودہ جواب جس میں پریشتر کی نند یا یعنی توہین ہو سنا نہیں چاہتے۔ ایسا ہی ایک صلہ ہے میری پاس بیان کیا

بقیہ حاشیہ ساۃ زندہ ہیں یعنی حقیقت سب جانوں کی جان اور سب طاقتوں کی طاقت دی ہو لیکن اگر خیال کیا جائے کہ وہ قدیم سوا لگ کا لگ چلا آئے اور اسکی ربوبیت کا کسی چیز پر اعمال نہیں اور کوئی چیز اس پر مخلوق نہیں ہوئی تو اس صورت میں علم کائنات تو اسکی ہوا بلکہ محدود چیزوں میں سوا ہی ایک چیز ہوگی جسکا کوئی محدود تلاش کرنا پڑے گا اور یہ بھی واضح ہے کہ جو چیز غیر مخلوق فرض کی جائے اسکی نسبت یہ تو ہم پہلی ہی بیان کر چکے ہیں کہ خدا تعالیٰ کو اس چیز کا علم تام جو اس سوا لگ اور غیر مخلوق اور قدیم ہر کسے نہیں ہو سکتا اور باینسندس چیز کے نفس وجود پر نظر ڈالو اسے اسقدر بھی لازم نہیں آتا کہ خواہ خواہ کہہ دیں کہ ناقص علم عام اس کے بارہ میں خدا تعالیٰ کو حاصل ہوا کوئی دلیل اس بات پر قائم نہیں ہو سکتی کہ کیوں ممکن ہو چھپ چھپ ممکن تصدیق اور سبق بعدم ذاتی پر وہ ضرور ہے کہ خدا تعالیٰ کو معلوم ہوا کہ علم آئی ہی ہوا ہرگز کیونکہ جو چیز نامعلوم ہر عطا وجود اس کے لئے ممکن نہیں پس علم ممکنات قبل وجود ممکنات خدا تعالیٰ کیلئے ہونا ضروری ہے اور اس پر البتہ ثابت ہر ممکنات باسرا معلومات آئینہ میں داخل ہیں لیکن جس چیز کو ممکن اور حادث اور سبق بعدم تسلیم نہ کیا جائے اور ذات علت الحاصل کا اس کو معلوم اور محاط نہیں ہوا اور اس پر کوئی برہان عقلی قائم نہیں ہو سکتی کہ کیوں وہ علم آئی سے باہر نہیں مثلاً اگر روج کو مخلوق اور حادث تسلیم نہ کیا جائے تو اس بات کے تسلیم کرنے کے لئے کوئی وجہ نہیں کہ ایک بے تعلقی شخص جو فرضی طور پر پریشتر کے نام سے موسوم ہے روح کی حقیقت سے کچھ اطلاع رکھتا ہے اور اس کا علم اسکی تہ تک پہنچا ہوا ہے کیونکہ جو شخص کسی چیز کی نسبت پورا پورا علم رکھتا ہے تو البتہ اس کے بنانے پر قادر ہوتا ہے اور اگر قادر نہیں ہو سکتا تو اس کے علم میں ضرور کوئی نہ کوئی

کہ امرت سر کے مقام میں کوئی آریہ صاحب کسی جگہ بازار میں بھکیان کے طور پر یہ ذکر کر رہے تھے کہ پریشتر کا پریشتر بن صرف جوڑنے جاڑنے پر ختم ہے اور اس سے آگے اس کے کھڑکے نہیں اس پر کسی دوسرے ہندو نے کچھ بحث کرنا شروع کیا تب وہ لالہ صاحب بات کرتے کرتے گرم ہو کر کہنے لگے کہ ویدوں میں صاف لکھا ہے کہ جیو پر کرتی انادی یعنی روح و مادہ خود بخود قدیم سے چلے آتے ہیں جن کو کسی نے پیدا نہیں کیا یہ بات سنتے ہی اُس ہندو کو بھی جو بمقابل اُس آریہ کے بات کر رہا تھا ایسا جوش آگیا کہ بے اختیار اس کے منہ سے نکل گیا کہ اگر پریشتر ایسا ہی عاجز ہے تو وہ پھر تیری ایسی مٹی کا پریشتر ہے چنانچہ اس بات پر ان دونوں میں تھپائی اور دست گیریاں ہوئی نوبت پہنچ چلی تھی مگر لوگوں نے درمیان میں ہو کر ان دونوں کو ایک دوسرے سے الگ کر دیا پس ان عام نفرتوں سے ظاہر ہے کہ دنیا میں کوئی بھی ایسا انسان نہیں ہے کہ گروہ اپنے تعصبات کو الگ کر کے سوچے تو وہ اس صاف اور بدیہی اور کھلی کھلی سچائی تک پہنچ سکے کہ خدائے تعالیٰ کو اگر اس کی خوبیوں اور قدرتوں سے الگ کیا جائے تو پھر وہ خود اس کو اپنی خدائی سے الگ ہونا پڑتا ہے کیا بجز اسکے کہ خدائے تعالیٰ ہر ایک وجود کا موجد ہے کوئی اور بھی بات چھپی ہوئی ہے جس کے رو سے خدا کو خدا کہا جاتا ہے۔

قولہ۔ مرزا صاحب فرماتے ہیں کہ ارواح کے غیر مخلوق اور خود بخود ماننے میں دوسری قباہت یہ ہے کہ ایسا اعتقاد خدائے تعالیٰ کو خدائی سے جواب دے رہا ہے کیونکہ جو لوگ علم نفس اور خواص ارواح سے واقف ہیں وہ خوب سمجھتے ہیں کہ بقدر روجوں میں عجائب و غرائب خواص ابھرے

بقیہ حاشیہ نقص ہوتا ہے اور اگر پورا علم نہ ہو تو قطع نظر بنانے سے متشابہ چیزوں میں باہم امتیاز کرنا بھی مشکل ہو جاتا ہے سو اگر خدائے تعالیٰ خالق الاشیاء نہیں تو اس میں صرف یہی نقص نہیں ہے کہ اس صمدت میں وہ ناقص العلم ٹھہرا بلکہ اس سے یہ بھی لازم آتا ہے کہ وہ کہہ کر ڈر مار دے اور حوالے امتیاز اور شناخت میں روز بروز دھوکے بھی کھایا کرے اور بسا اوقات زید کی روح کو بکر کی روح سمجھ بیٹھے کیونکہ ادھر سے علم کو ایسے دھوکے ضرور لگ جایا کرتے ہیں اور اگر کہہ کر نہیں لگتے تو اس پر کوئی دلیل پیش کرنی چاہیئے۔ منہ

ہوئے ہیں وہ صرف جوڑنے جاڑنے سے پیدا نہیں ہو سکتے۔ مثلاً روجوں میں ایک کشفی قوت ہے جس سے وہ پوشیدہ باتوں کو بعد مجاہدات باذن تعالیٰ دریافت کر سکتے ہیں اور ایک قوت ان میں عقلی ہے جس سے وہ امور عقلیہ کو معلوم کر لیتے ہیں ایسا ہی ایک قوت محبت بھی ان میں ہے جس سے وہ خدائے تعالیٰ کی طرف جھکتے ہیں اگر ان تمام قوتوں کو خود بخود بلا اجلا کسی موجد کے مان لیا جائے تو پریش کی اس میں بڑی ہمت کا عزت ہے گویا یہ کنسپریٹچا کہ جو عہدہ اور اعلیٰ کام تھے وہ تو خود بخود ہیں اور جو ادنیٰ اور ناقص کام تھا وہ پریش کے ہاتھ سے ہوا اور اس بات کا اقرار کرنا ہو گا کہ جو خود بخود عجائب کام پاؤ جاتے ہیں وہ پریش کے کاموں سے کہیں بڑھ کر ہیں یہاں تک کہ پریش بھی ان سے حیران ہے غرض اس اعتقاد سے آریہ صاحبوں کے خدا کی خدائی پر برا حد تک ہتھیچ کیاں تک کہ اس کا ہولنا ہونا برابر ہو گا اور نیز اس کے وجود پر بھی کوئی عقلی دلیل قائم نہیں ہو سکیگی۔ میں اس کا یہ جواب دیتا ہوں کہ مرزا صاحب خدا کی خدائی قائم رکھنے کے لئے ان لوگوں کو شاہد مقرر کرتے ہیں جو خواص روح سے واقفیت رکھتے ہوں مگر اسلام میں تو روح کے خواص خدا نے ظاہر ہی نہیں کیئے جیسا کہ میں اوپر بیان کر چکا ہوں پھر انکو اسکی کیا خبر ہے۔

اقول۔ اے لاد صاحب اگر قرآن شریف نے روح کے خواص بیان نہیں کیئے تو پھر کس نے کیئے وید تو صرف اتنا ہی بول کر چپ ہو گیا کہ میرے مصنف کا روجوں پر کچھ دعویٰ نہیں اور روح غیر مخلوق اور خود بخود ہوئے ہیں اس سے کچھ کم نہیں ہیں لیکن قرآن شریف کے نازل کرنے والے نے روجوں کو اپنی ملکیت ٹھہرائی اور ان کی مخلوق اور بندہ ہونے کی نسبت دعویٰ کیا اور سچاس سے زیادہ عقلی دلیلوں کے ساتھ آپ ثابت کیا کہ تمام بنی آدم اور دوسرے حیوانوں کو انہیں مخلوق اور بندہ خدا ہیں اور ہر کھوکھو کھوکھو فصل طود پر سنا یا کہ کیا کیا طاقتیں اور استعدادیں اور خاصیتیں ان میں رکھی گئی ہیں۔ یہ قرآن شریف ہی نے نہایت باریک صداقت بیان کی ہے کہ جو کچھ متفرق طور پر عالم علوی و سفلی میں خواص عجیبہ پائے جاتے ہیں وہ سب انسانی روح کے وجود میں جمع ہیں لیکن وید کے رد سے تو روح کچھ چیز ہی نہیں اور اس کے خواص بھی ایسے ناکارہ ہیں کہ جن کا عدم وجود مساوی ہے چنانچہ اس بات کا خود آپ کو اقرار ہے اور آگے چل کر ابھی وہ عبارت ناظرین پر پیش کر

اب فرمائیے کہ جس حالت میں آپ وید ہی اقرار کرتا ہے کہ ارواح غیر مخلوق ہیں تو پھر وید کے مصنف کو جو ان سے بالکل بے تعلق ہے انکی اندرونی حقیقت کیا معلوم ہوگی یہ بات تو ہر ایک شخص سمجھ سکتا ہے کہ بنانیو لے کو جیسی اپنے ہاتھ کی بنائی ہوئی چیز کی خبر ہوتی ہے دوسرے کو جو اسکے بنانیو لای نہیں اور بالکل بے تعلق ہے ہرگز ایسی خبر نہیں ہو سکتی یہ صداقت نہایت ہی صاف اور روشن ہے اور جب تک کوئی شخص ضلالتِ ارجاہل اور عقل سے بیگانہ نہ ہو تب تک اس صداقت میں کچھ شک نہیں کر سکتا اس جگہ کم سے کم آریہ صاحبوں کو اس قدر اقرار تو ضرور کرنا پڑیگا کہ جب قدر ان کے پر مشرک اپنے ہاتھ کے کام کے جوڑنا جاؤ اسے اندرونی حقیقت معلوم ہو جیسی حقیقت روجوں کی کیفیت وجود کی نسبت جسے وہ بالکل بے تعلق ہے ہرگز اسکو حاصل نہیں ہو سکتی کیونکہ جو کام اپنے ہاتھ سے کیا جاتا ہے اس کے جزئیات دقیقہ ہرگز غفی نہیں رہ سکتے لیکن جو کام اپنے ہاتھ سے نہ کیا جائے اسکو اگرچہ دوسرے کے ہاتھ سے ہوتے بھی دیکھ لیں تب بھی اسکا کرنا مشکل ہوتا ہے لیکن وید کے مصنف کو روجوں کی حقیقت اھ ان کے خاص کیونکہ معلوم ہو سکیں اس نے نہ تو آپ کوئی روج بنائی اور نہ کسی اور کا رنگ کو بناتے دیکھا پس ہندوؤں کے پر مشرک یا اقرار کہ میں روج بنانے پر قادر نہیں صاف اس دوسرے اقرار پر بھی مشتمل ہے کہ روجوں کی اندرونی حقیقت بھی مجھے معلوم نہیں کیونکہ ہم پہلے بھی بیان کر چکے ہیں کہ کسی چیز کی نسبت علم کامل اور وسیع اس چیز کے بنانے پر قادر ہونے کا موجب ہے یعنی جب کسی چیز کی حقیقت پر علم اکل و اتم حاصل ہو جائے اور جن امور سے ایک چیز کا وجود ملو پذیر ہے ان امور مخفیہ پر اطلاع کلی ہو جائے تو ساتھ ہی اس چیز کے بنانے پر بھی قدرت حاصل ہوتی ہے چنانچہ خدا تعالیٰ نے قرآن شریف میں روجوں کی مخلوقیت پر مجملہ اور دلائل کے یہ دلیل بھی پیش کی ہے اور یہ بات بالکل صاف اور ظاہر ہے کہ کسی چیز کے بنانے سے عاجز نہ رہا ہمیشہ بوجہ نقصان علم ہوا کرتا ہے جب تم ایک چیز کی نسبت پورا پورا علم حاصل کر لو گے اور اسکے گنہ تک پہنچ جاؤ گے اور کوئی حجاب درمیان باقی نہیں رہیگا تو فی الفور تم اس کے بنانے پر قادر ہو جاؤ گے اور اگر وہ اسباب تمہیں میسر آجائیں گے جو بنانے کے لئے ضروری ہیں تو بلاشبہ وہ چیز تم اپنے ہاتھ سے بنا سکو گے ہاں جب تک تمہارا علم میں کچھ نقصان ہے

اور منور ایسے اور بھی باقی ہیں جو تمہاری نظر سے چھپے ہوئے ہیں تب تک تم اُس چیز کے بنا پر
قاد نہیں ہو سکتے سو ہندوؤں کا پریشہر جو روحوں کو بنائیں سکتا تو اس بحر اور نوافانی کی
درحقیقت یہی وجہ ہے کہ وہ علم کیفیت ارجح اور ان کے خواص سے بالکل بے بہرہ تھے
سو جبکہ ہندوؤں کا پریشہر علم روح سے آپ ہی بے بہرہ ہے تو پھر وہ دوسروں کو روح کا علم
کیا سکھلائے گا مصححہ ادویشن گم است کرادہ ہی کی گند

پس اس سے صاف ثابت ہو گیا کہ وہ الزام عدم علم روح جو محض عناد کی روح سے ماسٹر صاحب
اسلام پر اور قرآن شریف پر اور آنحضرت صلی اللہ علیہ ذالک وسلم پر لگاتے ہیں وہ درحقیقت ہندوؤں
کے پریشہر اور اسکے دیدہ پاندہ حال ہوتا ہے بلکہ بخود وید نے ضمنی طور پر اس الزام کو اپنے مصنف
کے ذمہ مان لیا ہے کیونکہ قید میں صاف اس بات کا اقرار پایا جاتا ہے کہ اُسکا فرضی پریشہر
روحوں کے پیدا کرنے سے بکلی عاجز اور مجبور ہے پس جبکہ خود وید کے اقرار سے روح غیر مخلوق
ہوئی اور پریشہر کی رائے میں کسی نوع سے مداخلت نہ ہوئی اور روحوں کے پیدا کرنے پر پریشہر
قطعاً عاجز ہوا تو اسی سے واضح ہو سکتا ہے کہ جس کو روحوں کے پیدا کرنے کا علم یاد نہیں
اُسکو روحوں کی نسبت اور دوسرا علم کیا یا ہو گا۔ ایک چیز کا پیدا کر لینا اور اس چیز کی حقیقت

۱۸۴ حاشیہ ثانیہ کسی دل کو ابھگ یہ دوسو سو پڑے کہ اگر کسی نے پروردگار اور علمی احاطہ کرنے سے وہ شے
مخلوق ہو جاتی ہے تو علم حق سبحانہ تعالیٰ جو اپنی ذات سے متعلق ہے وہ بھی ہر حال کا مل ہے تو کیا خدا
تعالیٰ اپنی ذات کا آپ خالق ہے یا اپنی مثل بنانے پر قادر ہے، میں اعتراض کے پہلو گڑھ کا تو یہ جواب ہے کہ
اگر خدا کو تعالیٰ اپنے وجود کا آپ خالق ہو تو اس سے لازم آتا ہے کہ اپنے وجود سے پہلے موجود ہوا وہ ظاہر ہے
کہ کوئی شے اپنے وجود سے پہلے موجود نہیں ہو سکتی ورنہ تقدم اللہ کے خلاف لازم آتا ہے بلکہ خدا نے
تعالیٰ جو اپنی ذات کا علم کامل رکھتا ہے تو اس جگہ عالم مادہ علم اور معلوم ایک ہی شے ہے جس میں علیحدگی
اور دوئی کی گنجائش نہیں تو پھر اس جگہ وہ الگ چیز کو کسی ہے جسکو مخلوق ٹھیرا جاوے جو ذاتی علم
خدا نے تعالیٰ کا جو اسکی ذات سے متعلق رکھتا ہے دوسری چیزوں پر اسکا قیاس نہیں کر سکتے غرض علم ذاتی
باری تعالیٰ میں جو اسکی ذات سے متعلق ہے عالم اپنے معلوم سے کوئی الگ چیز نہیں ہے نہ ایک ذاتی مادہ

کامل طور پر جان لینا درحقیقت لازم و ملزوم پڑا ہوا ہے بلکہ اگر زیادہ تر غور کرو تو تمہیں معلوم ہوگا کہ انتہائے درجہ کا کامل علم اور پیدا کر لینا درحقیقت ایک ہی بات ہے۔ اس صداقت کے شائد وہ اہلہ مزاج انکار کرے جو ایک ناقص علم کو کامل سمجھ بیٹھے لیکن ایک دانائے کف خیال اس باریک دقیقہ تک پہنچ جائے گا کامل علم کسے کہتے ہیں اور کس حالت میں کسی علم کی نسبت کہا جاتا ہے کہ وہ کامل ہے وہ ضرور انشراح قلب سے یقین کر چکا کہ ضرور علم تام اور عمل میں تلازم بلکہ اتحاد واقعہ ہے غرض یہ بات ہندوؤں کے پریشکر کے لئے بالکل غیر ممکن ہے کہ وہ یہ دعویٰ کرے کہ مجھے کامل طور پر علم روح حاصل ہے اور یا کامل طور پر روح کے خواص کی مجھے خبر ہے بلکہ یہ دعویٰ تو سراستراقرآن شریف کے آمارنے والے کو (جو رب العالمین ہے) پہنچتا ہے اور اسی کو زیبا ہے کیونکہ وہ خالق ارواح ہے اور اس کو اپنے پیدا کردہ کی اندرونی حقیقت بخوبی معلوم ہے۔

جس نے پیدا کیا وہی جانے دوسرا کیوں کر اس کو پہچانے
غیر کو غیب کی خبر کیا ہو نظر دور کار گر کیا ہو
چند حقیقت وہ روح کا خالق ہے اس لئے اس نے اپنے علم ذاتی اور تعلق خالقیت کی وجہ سے روح کی حقیقت اور ان کے خواص استقرب بیان کیئے ہیں کہ دنیا میں کوئی بھی اسی کتاب نہیں کہ اس بارہ میں اس کا مقابلہ کر سکے اور وید تو خود کچھ حقیقت نہیں لکھتا ناظرین انصافاً

بقیہ حاشیہ ایک مخلوق قرار دیا جاوے ہاں اسکے وجود میں بجا مخلوق کہنے کے یہ کہا جائیے کہ وہ وجود کسی دوسرے کی طرف سے مخلوق نہیں بلکہ ازل ابدی طور پر اپنی طرف سے آپ ہی مخلوق پذیر ہے اور خدا ہونے کے بھی یہی معنی ہیں کہ خود آئندہ ہے دوسرا مکملہ اعتراض کا کہ تقریر مذکورہ بالا سے خدا تعالیٰ کا اپنی مثل بنانے پر قادر ہونا لازم آتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ قدرت الہی صرف ان چیزوں کی طرف رجوع کرتی ہے جو اس کی صفات اولیٰ الہیہ کی منافی اور مخالفت نہوں بیشک یہ بات تو صحیح اور ہر طرح سے مدلل مادہ معقول ہے کہ جس چیز کا علم خدا تعالیٰ کو کامل ہو اس چیز کو اگر چاہے۔ تو یہ یا بھی کر سکتا ہے لیکن یہ بات ہرگز صحیح اور ضروری نہیں ہے کہ جن باتوں کے کہنے پر وہ

شہادت دے سکتے ہیں کہ آیا روحوں کے علم سے بیخبر تو اس کے مناسب حال ہے کیا فی الحقیقت جیسا کہ میں خیال کرتا ہوں، ایسے پر مشرک کے مناسب حال ہے جس نے آپ اقرار کیا ہے کہ میں لوگوں کے بنانے سے عاجز اور ^{مفلوج} ان کے طریق پیدا کرنے سے محض بیخبر ہوں یا اس قادر مطلق رب العالمین کے مناسب حال ہو سکتا ہے جو ذرہ کے پیدا کر نیکاد دعویٰ کرتا ہے اور ہر ایک روح کا وجود اور ہر ایک جان کی ہستی اپنی قدرت کا ملکہ کا نقش قرار دیتا ہے۔ میں یقین رکھتا ہوں کہ سب دانشمند ہی شہادت دینے کے جس کو پیدا کرنے کی طاقت نہیں اس کو غیر مخلوق چیزوں کی اندرونی حقیقت کا بھی کچھ علم نہیں بلکہ یہ علم کامل اور تام طور پر اسی کامل القدرت کو حاصل ہے۔ سکوروحوں کے پیدا کرنے کی طاقت و قدرت کے، پس اس بیان سے تو ہندوؤں کے پر مشرک اور ان کے وید کی ساری حقیقت کھل گئی اور جو کچھ وید کے مصنف کی نسبت آریہ لوگ علم روح کا دعویٰ کرتے ہیں وہ بھانڈا بیکبارگی بھوٹ گیا۔ اب بھی اگر اسٹر صاحب کو وید کے زیادہ تر پردہ ظاہر کرانیکا شوق ہے اور نہیں چاہتے کہ اس کے عیوب عام لوگوں سے چھپے رہیں تو جیسا کہ میں پہلے بیان کر چکا ہوں۔ یہی طریق عمدہ ہے کہ اس نہایت دقیق اور لطیف بحث کے بارہ میں الگ الگ رسالے لکھے جائیں یعنی میں الگ الگ رسالہ مستقلہ علم روح کے بارے میں لکھوں اور اسٹر صاحب الگ لکھیں اور ہندوؤں و فریق جیسا کہ بیان ہو چکا ہے اپنی اپنی الہامی کتابوں کی

۱۸۵

بقیہ حاشیہ قادر ہواں سب باتوں کو بلا لحاظ اپنی صفات کا لیک کے کر کے بھی دکھاوے بلکہ وہ اپنی ہر ایک قدرت کے اجراء و نفاذ میں اپنی صفات کا لیک کا مندرجہ بالا رکھتا ہے کہ زیادہ ام ہو سکے۔ یہ قدرت ہو کر نہا جاتا ہے اسکی صفات کا ملہ سے منافی و مبائن تو نہیں مثلاً وہ قادر ہے کہ ایک بڑے پر مریز کا راصل کو دوزخ کی آگ میں جلا دے لیکن اسے رحم اور عمل اور مجازات کی صفت اس بات کی منافی پڑی ہوئی ہے کہ وہ ایسا کرے ایسے وہ ایسا کام کبھی نہیں کرتا ایسا ہی اس کی قدرت اس طرف میں رجوع نہیں کرتی کہ وہ اپنے تئیں ہلاک کرے کیونکہ فعل اسکی صفت حیات ازلی ابدی کی منافی ہے پس اسی طرح سے سمجھ لینا چاہیے کہ وہ اپنے عیب خدا بھی نہیں بناتا کیونکہ اسکی صفت احدیت ابدی مثل اور اندہ ہونے کی جواز لی ابدی طور پر اس میں پائی جاتی ہے اس طرف توجہ کرنے سے اسکو روکتی

۱۸۵

ہر ایک دلیل اور دعویٰ کے بیان کرنے میں پابند رہیں اور میں قسیمہ بیان کرتا ہوں کہ ماسٹر صاحب کی تحریک پر سالانہ الروح لکھنے کو تیار اور مستعد ہوں مگر انہیں شرائط سے جو اس رسالہ میں اندراج پا چکی ہیں ماسٹر صاحب برائے مانیں میں سچ بکتا ہوں بالکل سچ جس میں ذرا مبالغہ کی آمیزش نہیں کہ قرآن شریف نے جس قدر خوبی اور عمدگی اور صفائی اور سچائی سے دعوں کے خواص اور ان کی توثیق اور طاقتیں اور استعدادیں اور ان کے دیگر کوائف عجیبہ بیان کیئے ہیں اور پھر ان سب بیانات کا ثبوت دیا ہے وہ ایسا عالی اور باریک اور پر حکمت بیان ہے اور ایسا کامل درجہ کی وہ صداقتیں ہیں کہ اگر وید کے چاروں رشی دوبارہ جنم لیکر بھی دنیا میں آئیں اور جہان تک ممکن ہو غرض اور فکر سے زور لگادیں تب بھی یہ مقام وسعت علمی اور یہ معارف عالیہ انہیں میر نہیں آسکتے اگرچہ فکر کرتے کرتے مری جاویں غصہ منانے کی کیا بات ہو اور اراض ہو نیکو کنوٹا محل ہاتھ لنگن کو آرسی کیا ہے۔ آؤ وید اور قرآن کا مقابلہ کر کے دیکھ لیں۔ ان دونوں کتابوں کی طاقت علمی آزمائیں۔ دیکھو ہم محض سچائی کی راہ سے دونوں فریق میں سے اس فریق پر یقین کرتے ہیں کہ جو آپ حق پوشی کی راہ سے اس بحث سہو گریز کر جائے اور ادھر ادھر کے بہانوں سے یا بیجا غندوں سے بات کو ٹال دے۔ مگر یاد رہے کہ اس بحث میں کسی دلیل یا دعویٰ میں وید کی شرکت سے باہر نہ جانا ہو گا جیسا کہ ہم بھی آیات قرآن شریف سے باہر نہ جائیں گے اور یہ بھی آپ پر لازم ہو گا

بقیہ حاشیہ ہے پس ذرا کھول کر سمجھیں چاہیئے کہ ایک کام کرنے سے عاجز ہوا اور بات ہے لیکن اوجہ قدرت کے لحاظ صفات کمالیہ امر متانی صفات کی طرف توجہ نہ کرایہ اور بات سے ہاں اس طرح پر وہ اپنی ذات بشکل و مانند کا نمونہ پیدا کرتا ہے کہ اپنی ذاتی خوبیاں جن پر اس کا علم محیط ہے انکی طور پر بعض اپنی مخلوقات میں رکھ دیتا ہے اور کمالات کا انتہائی درجہ جو حقیقی طور پر اس مخلوق کو بھی بخشتا ہے جیسا کہ اسی کی طرف قرآن شریف میں اشارہ بھی ہے۔ اور فتح بعضہم درجات اس جگہ صاحب درجیات رفیعہ سے ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اور میں جن کو کل طور پر انتہائی درجہ کے کمالات جو کمالات الوہیت کے اطلال و آثار ہیں بخشے گئے وہ غلاف تھہر چکے وجود کامل کے تحقق کے لئے سلسلہ بنی آدم کا قیام بکا بجا و کمال کائنات کا ہوا ہے

۱۸۷ کہ ہر ایک شریک ٹھیک ٹھیک سنکرت کی زبان میں مگر فارسی خط میں مع اس کے فطری ترجمہ
و پتہ و نشان کے تحریر کریں اور انہیں باتوں کا التزام آیات قرآنی کے بیان کرنے میں
ہم پر بھی واجب ہوگا۔

۱۸۸ قولہ۔ ایک دو خواص مرزا صاحب نے روعوں کے سکھے ہیں۔ مثلاً پوشیدہ باتوں کے دریافت
کرنیکی طاقت پیدا کر لینا جس کا مرزا صاحب خود بھی دعویٰ کرتے ہیں اور آج تک کوئی نہیں
دکھلایا۔

۱۸۹ اقول۔ یہ برکات مکاشفات و مکالمہ و مخاطبہ الہی وغیرہ خوارق صراط مستقیم پر ملنے سے بیشک
خدا تعالیٰ کی طرف سے فرماں بردار روعوں کو صغی و جلی طور پر عطا کی جاتی ہے اور جو کچھ اقم سالہ نما
پر پیشگوئیاں منجانب اللہ ظاہر ہوئی ہیں ان میں سے قریب ستر پیشگوئیوں کے گواہ توفد آریہ
سراج والے ہیں جو آپ کے بھائی بند قادیان میں رہتے ہیں بلکہ آپ بھی تو انہیں میں داخل ہیں پسنگ
کے ابتلا کا حال جو آپ نے پیش از وقوع کشتہار ۲۰ فروری ۱۳۵۷ء میں پڑھ لیا تھا اور پھر میری
زبانی بھی ایک مجمع میں جس میں کئی ہندو صاحب آپ کے رفیق بھی شامل تھے سن لیا تھا یہ تازہ ہوا
امید نہیں کہ اس قدر جلد ترعرصہ میں آپ کو بھول گیا ہو اب آپ ذرا بیدار ہو کر دیکھیں کہ یہ پیشگوئی کبھی
ہو بہو پوری ہو گئی اور دیکھیں کہ قصہ سفر پنجاب میں کیا کچھ غم و غصہ و تلخی و رنج اٹھانا پڑا اور کبھی
وفا کا می سے خفیف کر کے واپس لوٹا یا گیا کیا آپ حلف اٹھا کر کہتے ہیں کہ آپ کو پیش از وقوع جو کچھ

بقیہ حاشیہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے وجود باوجود سے اپنے مرتبہ اتم و کامل میں ملو پذیر ہو کر
ائمہ خدا نما ہوئے یہ بحث معارف الہیہ میں سے نہایت باریک بحث ہے اور ہمارے مخالفین جو ان
آزاد نکات عرفانی سے بیگانہ اور اس کو چھ اسرار الوہیت سے نا آشنا محض ہیں وہ تعجب کریں گے
۱۸۸ کہ وہ کیونکر روٹا اور مٹا رخلوقات میں سے صرف ایک ہی شخص کو مرتبہ کاملہ خلافت ائمہ حقہ کا جو طس مرتبہ
الوہیت ہی حاصل ہو سکتا ہے۔ سو اگر ہم اس بحث کے طول دینے کا یہ موقع نہیں ہے لیکن تاہم اس قدر بیان
کر دینا طالب حق کے سمجھانے کے لئے ضروری ہے کہ فادات اللہ یا تم لوں ہی سمجھ لو کہ اس کا قانون قدرت
جو اسکی صفت و صحت کے مناسب حال ہے یہی ہے کہ وہ بوجہ واحد ہونیکے اپنے افعال خالقیت میں

کے ابتلا کی خبر نہیں دی گئی کیا آپ قسم کھا کر بیان کر سکتے ہیں کہ آپ کو جلسہ عام میں یہ نہیں بتلایا گیا کہ وہ فقرہ اشتہار ۲۰ فروری ۱۸۸۷ء جس میں لکھا ہے کہ ایک امیر نوادر پنجابی الاصل کی نسبت متوحش خبریں اُس سے مراد دلیپ سنگھ ہے ایسا ہی یہ خبر جا بجا صدام ہندوؤں اور مسلمانوں کو جو پانچ سو سے کسی قدر زیادہ ہی ہونگے کئی شہروں میں پیش از وقوع بتلائی گئی تھی اور اشتہارات ۲۰ فروری ۱۸۸۷ء بھی دُور دُور ملکوں تک تقسیم کیے گئے تھے پھر آخر کار جس کی پیش از وقوع بیان کیا گیا اور لکھا گیا تھا وہ سب بانیوں دلیپ سنگھ کی نسبت پوری ہو گئیں اور یہ پیشگوئی ایسے وقت میں یعنی ۲۰ فروری ۱۸۸۷ء میں لکھی گئی اور شہرت دیکھی کہ جب دلیپ سنگھ کے نجاب میں بالضرور آجانے کی ایک دھوم مچی ہوئی تھی اور بعض دوست اور بھائی بند اس کے امنی خانی خوشی میں پیشوائی کے لئے بمبئی تک بھی جا پہنچے تھے سو یہ پیشگوئی کروڑوں شخصوں کے خیالات کے مخالف اور حالات موجودہ کے عکس لگتی اور سب دیکھ لیا کہ کیسی ٹھیک ٹھیک ظہور میں آئی اب فرمائیے آپ کا یہ کہنا کہ آج تک کوئی پیشگوئی ہم نے نہیں دیکھی جھوٹ ہے یا نہیں اسی طرح صاحب اخبار عام لاہور کی خدمت میں بھی عرض کیا جاتا ہے کہ جو کچھ انہوں نے اپنے پرچہ ۲۱ جولائی ۱۸۸۷ء میں اس پیشگوئی کے انکار میں لکھا ہے اُسے پڑھنے سے ہمیں اُنکے تعصب اور نا اہمی پر بہت ہی افسوس آتا ہے وہ فرماتے ہیں کہ ۲۰ فروری ۱۸۸۷ء سے بہت عرصہ پہلے دلیپ سنگھ صاحب کا عزم ہندوستان کے خاص

۱۸۹

بقیہ حاشیہ رعایت و عدت کو درست کھنسل ہے جو کچھ اُس نے پیدا کیا ہے اگر ہم اُس سب کی طرف نظر فرماتے دیکھیں تو اس ساری مخلوقات کو جو اُس دست قدرت سے صادر ہوئی ہے ایک ایسے سلسلہ و مدار فی و مدار بہ ترتیب رشتہ میں منسلک پائیتلے کہ گواہ ایک خط مستقیم متحد محدود ہے جسکی دونوں طرفوں میں ہی ایک طرف ارتقاء طرف ارتقاء اور دوسری طرف انخفاض ہے اس طرح ہر طرف انخفاض اس قدر بیان میں تو ایک موٹی سمجھ کا آدمی بھی میری ساتھ اتفاق رائے کر سکتا ہے کہ انسان شرف المخلوقات ہے اور دائرہ انسانیت میں بہت سی متفاوت اہم کم پیش استعدا دیں پائی جاتی ہیں کہ اگر کسی پیشگی کے لحاظ سے انکو ایک بہ ترتیب سلسلہ میں ترتیب کریں تو بلاشبہ اس سے ایک اُسی خاص مستقیم متحد محدود کی صورت نکل آئے گی جو اوپر ثبت کیا گیا ہے طرف ارتقاء

۱۹۱

و عام میں مشہور ہو چکا تھا مگرا فوس کہ انہوں نے نہیں سمجھا کہ اس مشہوری سے پیشگوئی کے مضمون کو کیا تعلق ہے بلکہ پیشگوئی کا مضمون تو صرف اس بات پر مخصوص ہے کہ دلیپ سنگھ صاحب کو قصد پنجاب میں ناکامی ہے اور ان کی عزت یا امن یا آسائش پر اس سفر میں صدر مہاراجے کا بے نصیب خیال کریں کہ اخبار عام لاہور کی یہ نکتہ چینی پیشگوئی پر کیا اثر پہنچا سکتی ہے اور ان کا انصاف اور فہم پر منصب اخبار نویس کے لئے ایک ضروری شرط ہے کس درجہ کا ہے افسوس کہ بہت لوگ صدا و عناد کے اشتعال میں پڑ کر حقیقت حال کو نہیں سوچتے جیسا کہ انہیں پیشگوئیوں کے متعلق ایک صاحب پندرت لیکر رام نے اچھا اندرون بھل اور انصافی اور ہٹ دھرمی ہر کرنے کے لئے جا بجا اشتہارات شائع کئے اور ایجناب پر یہ الزام رکھا کہ گویا ہم نے کسی اشتہار میں پیشگوئی کی تھی کہ وہ لڑکا موصوف بصفت جسکا اشتہار ۲۱ فروری ۱۹۲۵ء میں ذکر ہے ضرور حیل موجودہ میں ہی پیدا ہو جائیگا ہرگز اس سے تخلف نہیں کریگا وہ ظہور میں نہیں آئی حالانکہ ایسا اور ان شرائط سے کوئی اشتہار اس طرف سے شائع نہیں ہوا اور اگر ہے تو کیوں پیش نہیں کیا حقیقت حال تو یہ ہے کہ انھوں کی نایمانی کچھ ضرور نہیں کر سکتی بلکہ دلوں کی نایمانی جو تعصب کے بخارات سے پیدا ہوتی ہے وہی ضرور کرتی ہے شخص جسکا نام ہم نے ابھی بیان کیا ہے اس نے چالیس دن تک بھی ہماری آزمائش کے لئے ہماری صحبت میں رہنا منظور نہیں کیا حالانکہ ان پندرت صاحب

بقیہ حاشیہ کے اخیر نکتہ پر اس استعداد کا ان ہوگا جو اپنی استعداد انسانی میں سب سے انسانی سے بڑھ کر ہے اور طرف انخفا میں وہ ناقص الاستعداد روح ہوگی جو اپنے خالقیت درجہ کے نقصان کی وجہ سے حیوانات لایعقل کے قریب قریب ہے اور اگر سلسلہ جادی کی حد نظر ڈال کر دیکھیں تو اس قاعدہ کو اور بھی اس سے تائید پہنچتی ہے کیونکہ خدا تعالیٰ نے چھوٹے سے چھوٹے جسم سے جو ایک ذرہ ہے یکا یک بڑے سے بڑے جسم تک جو آج ہے اپنی صفت خالقیت کو تمام کیا ہے اور بلاشبہ خدا تعالیٰ نے اس جادی سلسلہ میں آفتاب کو ایک ایسا عظیم الشان اور نافع اور ذی برکت وجود پیدا کیا ہے کہ طرف ارتقاء میں اسکے برابر کوئی دوسرا ایسا وجود نہیں ہے سو اس سلسلہ کے ارتقاء اور انخفا پر نظر ڈال کر جو ہر وقت ہماری آنکھوں کے سامنے ہے وہی سلسلہ جو انسانی ہاتھ سے نکلا ہے اور اسی عادت امتد سے ظہور پذیر ہوا ہے خود بلا تامل سمجھ میں آتا ہے کہ یہ بھی

کو تنخواہ دنیا بھی قبول کیا گیا تھا ان صاحبوں کو بچہ دشنام دہی اور بدزبانی اور لائیش کی باتوں کے
جوانے اندر بھری ہوئی ہیں اور کوئی حرف صلاحیت و معقولیت یا دینیس اگر یہ بھی یہ صاحب
چالیس دن تک ہمارے پاس رہنا منظور کریں اور ہم الہامی پیشگوئیوں میں جھوٹے ٹھیکس تو جو ذلیل تر
سزا تجویز کی جائے اسی کی ہم لائق ہیں ورنہ چوٹی لٹاؤ اور مسلمان ہونا انہیں واجب ہوگا۔ ماسوائے کچھ
ہمارا دعویٰ پیشگوئیوں کی نسبت ہے وہ ایسا نہیں ہے کہ صرف ایک دو پیشگوئیوں سے اس کا
ثبوت دیا جاتا ہے بلکہ اس دعویٰ کے ثبات کے بارے میں عنقریب رسالہ سراج منیر بفضل خداوند
چھپرک شائع ہونی والا ہے اور وہ تمام رسالہ الہامی پیشگوئیوں پر مشتمل ہے تب سب لوگ دیکھ لینگے
کہ جو کچھ ہمارے مخالفین ہماری نسبت طرح طرح کی رائیں لگاتے ہیں ان کی کیا اصلیت و حقیقت ہے
ہم اس رسالہ میں صرف امام احمد الدین جو ہماری برادری میں سے ہے اور دین اسلام سے مرتد ہے
اور اب آریہ سماج میں داخل ہو گیا ہے اسکی نسبت بھی کئی پیشگوئیاں لکھیں گے ہم پر آج بھی تیری
اگست ۱۹۲۵ء پر پنجاب لٹرائٹنگ کمپنی نے اسکی نسبت معلوم ہوا ہے کہ اگر وہ تو بد مذکور تو اسکی بیڑیوں کا وبال
جلد تر اسے درپیش ہے اور اگر یہ معمولی رنج میں سے کوئی بچہ ہو تو اسکو پیشگوئی کا مصداق مت
سمجھو لیکن اگر ایسا بچہ پیش آیا جو کسی کے خیال گمان میں نہیں تھا تو پھر سمجھنا چاہیئے کہ یہ مصداق
پیشگوئی ہے لیکن اگر وہ باز آنی والا ہے تو پھر بھی انجام بخیر ہوگا یا تنبیہ کے بعد راست پر آنی لگی
اور یہ دعویٰ ہمارا بالکل صحیح اور نہایت صفائی و شہادت ہے کہ صراط مستقیم پر چلنے سے طالب صادق

۱۹۱

بقیہ حاشیہ ۵۵ باتحاد اسی طرح داعی ادرہ ہی ارتفاع اور انخفاض اس میں بھی موجود کیونکہ خداوند تعالیٰ کے کلام کی
کیاں ہیں اسلئے کہ وہ واحد پر اور اپنے اعدا و افعال میں وحدت کو دوست لکھتا ہے پریشانی اور اختلاف اسے
کاموں میں راہ نہیں پاسکتا اور خود یہ کیا ہی پیارا اور موزون طریق معلوم ہوتا ہے کہ خداوند تعالیٰ کے کام قاطع
اور ایک ترتیب سے مرتب اور ایک سلسلہ میں منسلک ہوں۔

۱۹۲

اب جب ہم نے ہر طرح سے ثبوت پا کر بلکہ بدست دیکھ کر خداوند تعالیٰ کے اس قانون قدرت کو مان لیا کہ
اسکے تمام کام کی روحانی اور کیا جسمانی پریشان اور مختلف طور پر نہیں ہیں میں یونہی گڑ بڑا ہو بلکہ ایک
میکانہ ترتیب سے مرتب اور ایک ایسے باقاعدہ سلسلہ میں بندھے ہوئے ہیں جو ایک ادنیٰ درجہ سے شروع ہو کر

۱۹۵

الہام الہی پا سکتا ہے کیونکہ اول تو سپر تجربہ بذاتی شاہد ہے اسوائے اسکے ہر ایک عاقل سمجھ سکتا ہے کہ اس دنیا میں اس سے بڑھ کر اور کوئی معرفت الہی کا اعلیٰ تر نہیں ہے کہ انسان پنہرب کریم جلالتہ سے ہمکلام ہو جائے ہی درجہ ہے جس سے روحیں تسلی پاتی ہیں اور ب شکوک و شبہات دور جاتے ہیں اور اسی درجہ صافیہ پر پہنچ کر انسان اس دقیقہ معرفت کو پالیتا ہے جس کی تحصیل کیلئے وہ پید کیا گیا ہے اور اصل نجات کی کنجی اور ہستی مہموم کا عقدہ کشائی درجہ جس سے ثابت ہوا ہے اور اٹھل جاتا ہے کہ خالق حقیقی کو اپنی مخلوق ضعیف کر کس درجہ ب واقعہ ہے اس درجہ تک پہنچنے کی خبر نہیں اسی نور نے دی ہے جس کا نام قرآن ہے وہ نور صاف عام طور پر بشارت دیتا ہے کہ الہام کا چشمہ کبھی بند نہیں ہو سکتا جب کوئی مشرق کا رہنے والا یا مغرب کا باشندہ دلی صفائی سے خدا کو تعالیٰ کو ڈھونڈھ سکیگا اور اس سو پوری پوری صلاح کر سکیگا اور درمیان کے حجاب ٹھاٹھائیکا تو ضرور اسے پائیکا اور جب واقعی اور سچے اور کامل طور پر پائیکا تو ضرور خدا اس سے ہمکلام ہوگا۔ مگر ویدوں نے انسان کے اس درجہ تک پہنچنے سے انکار کیا ہے اور صرف چار شیوں تک جو ویدوں کے مصنف ہیں (بقول آریہ سملج والوں کے) اس درجہ کو محدود رکھا ہے یہ ویدوں کی ایسی ہی غلطی ہے جیسے اور بڑی بڑی غلطیوں کو وہ پڑھے یہ بات ظاہر ہے کہ سب بنی آدم متحد الفطرت ہیں اور جو بات ایک آدمی کے لئے ممکن ہے وہ

۱۹۲

بقیہ حاشیہ: انتہائے درجہ تک پہنچتا ہے اور یہی طریق وحدت اسو محبوب بھی ہے تو اس قانون قدرت کے ماننے سے ہمیں یہ بھی ماننا پڑا کہ جیسے خدا کو تعالیٰ نے جمادی سلسلہ میں ایک مذہب لیکر اس وجود عظیم تک یعنی آفتاب تک نوبت پہنچائی ہے جو ظاہری کمالات کا جامع ہے جس سے بڑھ کر اور کوئی مہم جمادی نہیں ایسا ہی روحانی آفتاب بھی کوئی ہوگا جس کا وجود خط مستقیم مثالی میں ارتقاء کے اخیر نقطہ پر واقع ہو اب تفسیر اس بات کی کہ وہ انسان کامل جس کو روحانی آفتاب تبصر کیا گیا ہے وہ کون ہے اور اس کا کیا نام ہے۔ ایسا کام نہیں ہے جس کا تعریف جو عقل سے ہو سکے کیونکہ بجز خدا کو تعالیٰ کے یہ اختیار کس کو حاصل ہے اور کون جو عقل سے ایسا کام کر سکتا ہے کہ خدا کو تعالیٰ کو ڈھونڈھ لے اور بیشمار بندوں کو فطر کے سامنے رکھ کر اور ان کی روحانی طاقتوں اور قوتوں کا موازنہ کر کے سب سے بڑے کو الگ کر کے کھلا دے

۱۹۳

۱۹۴

سبکے لئے ممکن ہے اور جو قرب و معرفت ایک فرد بشر کے لئے جائز ہے وہ سب کے لئے جائز ہے
 کیونکہ وہ سب اصل طینت میں ایک ہی جوہر سے ہیں ہاں کمالات میں کمی بیشی ہے مگر جنس
 کمالات میں سرے سے جواب تو نہیں اور اگر کوئی ایسا شخص ہو کہ اس میں تحصیل کمالات انسانی
 کی ایک ذرہ بھی استعداد نہ ہو تو وہ خود انسان ہی نہیں ہو سکتا غرض تھوڑے بہت کا تو انسانی
 استعدادوں میں فرق ضرور ہوتا ہے مگر انسان ہو کر ایک تحت نقصان استعداد نہیں ہو سکتا بھلا
 ہم پوچھتے ہیں کہ ہندوؤں کے ایشور کو ویدوں کے آثار نے سے مقصد اور علت غائی کیا
 ہے اگر یہ مقصد ہے کہ مالاوگ ویدوں کو پڑھ کر اور ان کے ٹھیک ٹھیک پابند ہو کر اپنے
 کمال مطلوب تک پہنچ جلتے تو پھر اس کمال تک پہنچنے کا راہ کیوں آپ ہی بند کرنا ہے
 اگر ان رشیوں کا وجود جن پر وہ نازل ہوئے تھے بطور نمونہ کے نہیں تھا کہ مالاوگ اسی نمونہ
 کے موافق ویدوں پر چلنے سے اپنے وجودوں کو بنالیں تو ایسے رشیوں کے بھیجے کی ضرورت
 ہی کیا تھی یہ بات ظاہر ہے کہ خدائے تعالیٰ کی کتابیں اور خدائے تعالیٰ کے نبی اسی غرض اور معا
 سے آیا کرتے ہیں کہ وہ لوگوں کی آنکھوں کے سامنے نمونہ کی طرح ہو کر ان کو یہ ترغیب تحریک
 دیں کہ جو شخص ان کے نقش قدم پر چلے اور ان کے طریق میں محو ہو جائے وہ آخر انہیں کا روپ
 ہو جائیگا اور انہیں کے رنگ میں آجائیگا لیکن اگر ہندوؤں کے پریشنے ایسا ارادہ ہی نہیں کیا
 کہ ان چار رشیوں کے رنگ سے جو نمونہ کے طور پر بھیجے گئے تھے کوئی طالب حق رنگین ہو جائے تو پھر

۱۹۳

بقیہ حاشیہ بلاشبہ عقلی طور پر کسی کو ابجد و مہارنے کی جگہ نہیں ہے ہاں ایسے بلند اور عظیم درجہ
 کے لئے کتب الہامی درجہ میں جن میں خود خدائی تعالیٰ نے پیش از غلبہ بلکہ ہزار ہا برس پہلے اس
 انسان کامل کا پتہ و نشان بیان کر دیا ہے پس جس شخص کے دل کو خدائے تعالیٰ اپنی توفیق خاص سے
 اس طرف ہدایت دیگا کہ وہ الہام اور وحی پر ایمان لاوے اور ان پیشگوئیوں پر غور کرے کہ
 بائبل میں درج ہیں تو اسے ضرور ماننا پڑیگا کہ وہ انسان کامل جو کتاب روہ عانی ہے جس سے
 نقطہ ارتقاء کا پورا ہوا ہے اور جو روحِ نبوت کی آخری اینٹ ہے وہ حضرت محمد مصطفیٰ
 صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔

۱۹۴

کام ان کے پر مشرک اسرار سر بیہودہ اور فضول ہو گا اجماع اس سوال کر نیکی کچھ ضرورت نہیں کہ اگر ہندوؤں کے پر مشرک نے ویدوں کو تکمیل نفوس ناقصہ کے لئے بھیجا تھا تو ویدوں نے نازل ہو کر کقدر خلقت کو کمال کے درجہ تک پہنچایا ہے کیونکہ اس بارہ میں ہندو لوگ آپ ہی قائل ہیں کہ کسی شخص کو ویدوں نے مرتبہ کمال تک نہیں پہنچایا۔ ظاہر ہے کہ کیفیت و حقیقت کمال کی ہندوؤں کے پر مشرک کے نزدیک بھی وہی ہے جس کا نمونہ اس نے ویدوں کے رشیوں میں قائم کیا تھا اور وہ یہی ہے کہ بزرگ آریہ لوگوں کے ان رشیوں کو الہام الہی سے سرفراز فرمایا گیا اب جبکہ کمال معرفت کی حقیقت یہ ٹھہری اور دوسری طرف ان کے پر مشرک نے یہ بھی صاف صاف سنا دیا کہ کوئی شخص ابد الابد تک چار رشیوں کے الہام نہیں پاسکتا تو یہ عجیب ادبائے کارروائی ہے بھلا اگر کوئی ان چار رشیوں کی پیروی سے ان کا رنگ و بو حاصل نہیں کر سکتا تو پھر ایک عقلمند ویدوں کے ماننے اور اپنے عمل کرنے میں کیوں ناحق کی ٹکریں مارے یہ قسم کی زنداد حرکت ہے جو ہندوؤں کے پر مشرک کے طور میں آئی کہ اول چار رشیوں کو نمونہ کے طور پر بھیجا تا لوگ اس نمونہ کے موافق چلکر ان رشیوں کے ہر رنگ ہوا میں اور وہی نعمت حاصل کر لیں جو ان کو دی گئی تھی اور پھر دوسری طرف یہ بھی سنا دیا کہ یہ بات ہرگز ممکن ہی نہیں کہ کوئی شخص ان رشیوں کے رنگ میں آکر الہام پانیا لاق ٹھہر جائے ناظرین سمجھ سکتے ہیں کہ اگر وہ کمال مطلوب تک کسی کو نہیں پہنچا سکتے تو پھر ان کا بھیجا جانا بالکل عبث اور بیہودہ ہوا اور پھر اس بارے کے کہ گروڑا آدمیوں کو ان کی پر مشرک تعلیم نے مشرک بنادیا اور کہ انسانیک شمر ہے جو ان کے آنے سے مرتب ہوا اور وہ چار آدمی جن پر آریوں کے خیال میں وید نازل ہوئے وہ بھی حقیقت

۱۹۷

بقیہ حاشیہ جیسا کہ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں اب بھی مکر ظاہر کرتے ہیں کہ انسان کا کل صراطِ حق ذات کا نمونہ ہے۔ خداوند تعالیٰ دوسرا خدا ہرگز نہیں پیدا کرنا کہ یہ بات اسکی صفت احدیت کے مخالف ہے ہاں اپنی صفات کمال کا نمونہ پیدا کرتا ہے اور جس طرح ایک مصفا اور وسیع شیشہ میں صاحبِ رویت کی تمام وکمال شکل منعکس ہو جاتی ہے ایسا ہی انسان کمال کے نمونہ میں الہی صفات عکسی طور پر آجاتے ہیں سو خداوند تعالیٰ کا اس طرح اپنی مثل قائم نامعترن کی تسلی کے لئے کافی ہے اس جگہ واضح رہے کہ اس تمام الہی کمال کے وجود کو خداوند تعالیٰ کی کتابوں میں منظر تمام الوہیت قرار دیا گیا ہے اور چونکہ اس مطلب کو کچھ زیادہ تفصیل سے لکھنا موجب

۱۹۹

۲۰۰

دپائی جاہئے جس کو قوت کشش اتصال کہتے ہیں تو ہندوؤں کے پریشکر کو ہرگز یہ طاقت نہیں ہے کہ کم سے کم دو ذرّوں میں بھی پیوند کر کے دکھلاوے اسی طرح جو جوڑنے جاڑنے میں روحانی خواہش نمایاں ہوتے ہیں اُن میں بھی ہندوؤں کے پریشکر کی ہرگز مجال نہیں ہے کہ بغیر حاکمیت و مددِ روحوں اور اُن کی عجیب خاصیتوں اور صفّتوں کے جنگو ماسٹر صاحب بیج کی طرح خیال کرتے ہیں کوئی صنعت بنا کر دکھلا سکے۔ یہ بات تو نہایت درجہ پرتلا ہے کہ ایسے پریشکر کی جیسے دروہوں اور نہ ان کے خواص کو پیدا کیا اور نہ ذرات اجسام اور انکی خاصیتوں کو خلعت وجود بخشا صرف جوڑنے جاڑنے میں کچھ بھی ہنگ پھسکری خرچ نہیں آتی بلکہ خواص پہلے ہی خدا بعد اجیزوں میں کچھ پوشیدہ تھے وہ باہم روح اور جسم کے ملنے سے خود بخود نمایاں طور پر نظر آجاتے ہیں کیونکہ انہیں پہلے ہی سے یہ خاصیت چھپتی ہوئی ہے کہ باہم ملنے سے خواہ مخواہ اُنکا ظہور ہو جاتا ہے جیسے دنیا کی لاکھوں چیزوں میں یہی خاصہ پایا جاتا ہے کہ اُن کے باہمی استراج اور اختلاط سے ایک عجیب قسم کا خاصہ پیدا ہو جاتا ہے کہ جو الگ الگ ہونکی حالت میں مخفی و محجوب ہوتا ہے سو یہ بات ہرگز نہیں کہ جو شخص اُن دو چیزوں کو باہم ملائے وہ اپنے گھر سے ایک خاصہ لاکر ان میں لیتا ہے بلکہ جیسا کہ ہم نے ابھی بیان کیا ہے وہ دونوں چیزیں الگ الگ طور پر وہ خاصہ اپنے اندر رکھتے ہیں جو اُن کے اکٹھے ہو جانے سے وہ ظاہر ہو جاتا ہے مثلاً لکھی اور شہد اور سوداگر میں یہ خاصیت ہے کہ ان تینوں کے ملائے سے یہ خاصہ پیدا ہو جاتا ہے کہ اگر کسی کشتہ زریا نقرہ

۱۷۴

بقیہ حاشیہ اس کے مقابل پر ذوالقول میں انتہائی نقطہ انخفاض میں ایک وجود شریکیز بھی جو شرکی طرف مجاذب ہو ضرور چاہیئے اسی وجہ سے ہر ایک انسان کے دل میں باطنی طور پر بھی دونوں وجود دل کا اثر عام طور پر پایا جاتا ہے پاک وجود جو روح الحق اور نور بھی کہلاتا ہے یعنی حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اُس کا پاک اثر بجز بات قدر شر تو بہات باطنیہ ہر ایک دل کو خیر اور نیکی کی طرف بلاتا ہے جس قدر کوئی اُس سے محبت اور متابعت پیدا کرتا ہے اُسی قدر وہ ایمانی قوت پاتا ہے اور نورانیت اسکے دل میں پھیلتی ہے بلکہ اگر وہ کسی کے دنگ میں آ جاتا ہے اور طلی طور پر اُن سب کمالات کو پالیتا ہے جو اسکو حاصل ہیں اور جو وجود شریکیز یعنی وجودِ شیطانی

۱۷۵

وغیرہ کو جو بالکل خاکستر و خاک ہو گیا ہو اُس میں رکھ کر بوتھ میں آگ دی جائے تو وہ زندہ ہو جاتا ہے یعنی اپنی اصلی صورت سونا چاندی یا جو کچھ ہو قبول کر لیتا ہے پس یہ خاصیت جو ان تینوں چیزوں کی ترکیب کثرت کے زندہ کرنے کے لئے پیدا ہو جاتی ہے یہ ایسی خاصیت ہے کہ خواہ ہندوؤں کا پر میشر ان تینوں چیزوں کو باہم ملا دے اور خواہ ایک دس برس کا بچہ ان کو باہم مخلوط کرے دونوں کے ہاتھوں سے یہ خاصیت پیدا ہوگی یہ نہیں کہ ضرور پر میشر کے ہاتھ سے ہی پیدا ہو اور دوسرے کسی شخص کے ہاتھ سے پیدا نہ ہو سکے۔ رعوں میں بہت سے خواص اور عجیب طاقتیں اور استعدادیں پائی جاتی ہیں جن کو قرآن شریف نے استیفاء سے ذکر کیا ہے مثلاً اُن میں چند قوتیں اور استعدادیں یہ ہیں جو ہم ذیل میں لکھتے ہیں:-

(۱) علوم اور معارف کی طرف شائق ہونی کی ایک قوت -

(۲) علوم کو حاصل کرنے کی ایک قوت

(۳) علوم حاصل کر دہ کے محفوظ رکھنے کی ایک قوت

(۴) محبت الہی کی ایک قوت

(۵) لذت وصال الہی اٹھانے کی ایک قوت

(۶) مکاشفات کی ایک قوت

(۷) مؤثر اور متاثر ہونیکے یا یوں کہو کہ باہم عامل اور معمول ہونی کی ایک قوت

بقیہ حاشیہ کا جز کا مقام ذوالعقول کے دو قسم میں آسمانی نقطہ انخفاض میں واقع ہے اسکا اثر ہر کئی کو جو اس پر کچھ نسبت کھتا ہے ترک کی طرف کھینچتا ہے بخند کوئی اس پر مناسبت پیدا کرتا ہے اُسی قدر بے ایمانی اور خباثت کے خیال اسکو سمجھتے ہیں یاں تک کہ جسکو مناسبت تام ہو جاتی ہے وہ اُسی کے رنگ اور دھبے میں اکپور اپورا شیطان ہو جاتا ہے۔ اور فنی طور پر اُن سب کمالات خباثت کو حاصل کر لیتا ہے جو اصلی شیطان کو حاصل ہیں اسی طرح اولیاء الرحمن اور اولیاء الشیطان اپنی اپنی مناسبت کی وجہ سے الگ الگ طرف کھینچے جاتے ہیں بعد وجہ غیر مجسم حکما نفسی نقطہ انتہائے درجہ کمال ارتقاء پر واقع ہے یعنی حضرت محمد مصطفیٰ صلی علیہ وآلہ وسلم کا مقام معراج خارجی جو منتہائے مقام عروج (یعنی عرش رب العالمین ہے) بتلایا گیا ہے

(۸) تعلق اجسام قبول کرنے کی ایک قوت

(۹) تعلق باخلاق اللہ کی ایک قوت

(۱۰) مورد الہام الہی ہونے کی ایک قوت

(۱۱) بطلی و قبضی حالت پیدا ہونے کی ایک قوت

(۱۲) معارف غیر متناہیہ کے قبول کرنے کی ایک قوت

(۱۳) رنگین برنگ تجلی الوہیت ہونے کی ایک قوت

(۱۴) عقلی قوت جس سے امتیاز حسن قبح ان پر ظاہر ہوتا ہے

(۱۵) انفائے اثر و قبول اثر کی ایک قوت بمقابلہ اپنے اجسام متعلقہ کے

(۱۶) اقرار وجود خالق حقیقی کی ایک قوت

۱۹۹

(۱۷) اجسام کے ساتھ او ان کے اشکال خاصہ کے ساتھ ملکہ بعض نے خواہش کی قوت

(۱۸) ایک قوت کشش باہمی جو متناہیسی قوت کتنا چاہیے۔

(۱۹) ابدی طویر قائم رہنے کی ایک قوت

(۲۰) جسم مفادق کی خاک ہو ایک خاص تعلق رکھنے کی قوت جو کشفی طور پر اب کشف قبور پر ظاہر ہو رہی ہے۔

ایسا ہی ادبی ہیست سی ایسی قومیں ہیں جن کا مفصل بیان نہایت لطافت اور خوبی سے شرآن

شریف میں مندرج ہے اور ہم کو اگر شرمی رسالہ کے لکھنے کا موقع ملا تو ہم ان سب قوتوں

بقیہ حاشیہ: حقیقت اسی نہائی درجہ کمال اتفلاہ کی طرف اشارہ ہے جو اس وجود باوجود کو حاصل ہو گیا ہو

اُس وجود غیر محترم کو عالم قضا و قدر میں حاصل تھا وہ عالم مثال میں مشہود محسوس طور پر دکھایا گیا جیسا کہ اللہ تعالیٰ

اُس نبی کریم کی شان نوح کے باری میں فرماتا ہے و فرغ بعضهم در درجات پس اس رخ درجات ہو ہی نہائی درجہ کا

ارتقاء مراد ہے جو ظاہری اور باطنی طور پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو حاصل ہے ابدیہ باوجود باوجود غیر محترم ہے

معتوبین کی تین قسموں پر اعلیٰ و اعلیٰ ہے جو الوہیت کا منظر قائم کلاتا ہے۔

جاسا چاہیے کہ قرب الہی کی تین قسمیں ہیں تین قسم کی تشبیہ پر تو وہ ہیں جنکی تفصیل سہمرا تب ثلاثہ قرب کی حقیقت معلوم

ہو توں قسم ترقی کا خدا و خداوند کے تشبیہ و مناسبت کہتی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے والذین امنوا

۲۰۰

۲۰۱

اور روحانی خواص کو جو آیات بینات قرآنی معقول اور مفصل اور مدلل طور پر اُسی رسالہ میں جو وید اور قرآن کے موازنہ کی غرض سے ہو گا درج کرینگے اب اس جگہ ہم مکرر یہ ظاہر کرنا چاہتے ہیں کہ ماسٹر صاحب کا یہ بیان کہ یہ سب قوتیں روحوں میں بیج کی طرح موجود ہیں اور جب تک جسم کا روح کے ساتھ تعلق نہ ہو تب تک ان کا عدم وجود برابر ہے اس بیان میں ماسٹر صاحب نے بڑا دھوکھا کھایا ہے کہ وہ خیال کرتے ہیں کہ جو کچھ روحوں اور جسموں کے ملنے کے بعد روحانی اور جسمانی خاصیتیں وجود انسان میں چمکتی ہیں وہ گویا ان کے پرمیشر کی کاریگری سے ظہور پذیر ہوتی ہیں حالانکہ یہ خیال بالکل غلط اور نامعقول ہے جو موٹی سمجھ سے پیدا ہوا ہے بلکہ اصل بات تو یہ ہے جس کو ہم پہلے تحریر کر چکے ہیں کہ جو مخفی طور پر روحوں اور جسموں میں الگ الگ خواص پائو جاتے ہیں وہی باہم ترکیب اور استخراج سے نمایاں ہو جاتے ہیں اور حالت تعلق جسم و روح ایک قائم رہتی ہیں یہ بات فی الحقیقت سچ اور راست راست ہے جس کو میں بھی تسلیم کرتا ہوں کہ جو خواص بعد ترکیب تعلق ارواح و اجسام ظہور پذیر ہوتے ہیں وہ سب خواص نہ مجرد اجسام سے کھلے کھلے طور پر مترتب ہو سکتے ہیں نہ مجرد ارواح سے بلکہ ان کا ظہور دروزر کامل طور پر اجسام اور ارواح کے باہمی تعلق پر موقوف ہوتا ہے اور اسی وجہ سے میں اس رسالہ میں اس سے پہلے تحریر کر آیا ہوں کہ ارواح کو اپنی سعادت نامہ تک پہنچنے کے لئے عالم آخرت میں کوئی ابدی جسم ملنا ضروری ہے تاں تعلق جسم کی وجہ سے وہ خواص کامل طور پر ظاہر ہو جائیں کہ جو مجرد روحوں میں بدیں صفائی و کمال ظاہر

بقیہ حاشیہ ۱۔ اشد حباً للہ یعنی مومن جن کو دوسرے لفظوں میں بندہ فرمانبردار کہہ سکتے ہیں چیز سے زیادہ اپنے مولیٰ سے محبت رکھتے ہیں تفصیل اس کی یہ ہے کہ جیسے ایک نوکر یا غلام یا صفا و با وفا و پر مشاہدہ احسانات متوازنہ و انعامات متکاثرہ و کمالات ذاتیہ اپنے اتالی و مقدر محبت انعام دیکر رنگی میں ترقی کر جاتا ہے جو جو ذاتی محبت کے جواسکے دل میں پیدا ہو جاتی ہے اپنی ذات سے ہم طبیعت ہم طریق ہو جاتا ہے اور اسکی مراد کا ایسا ہی طالب اور خواہاں ہوتا ہے جیسو آقا خود اپنی مرادات کا خواہاں ہے۔ اسی طرح بندہ وفادار کی حالت اپنے مولیٰ کو ہم کے ساتھ ہوتی ہے یعنی وہ بھی اپنے خلوص اور صدق و صفا میں ترقی کرتا تاں وہ جب تک اپنے ہاتھ پاؤں کو اپنے مولیٰ کو ہم کے رنگ میں مل جاتا ہے۔

نیلوفر ہو سکتی مگر انھوں نے کہ اس ابدی تعلق جسم و روح کو دید نہیں مانتا اور صرف روح کو جس میں بقول
ماسٹر صاحب بحر تعلق جسم کوئی روحی خاصہ نمایاں طور پر جلوہ پذیر نہیں ہو سکتا لذات کاملہ نبات
دو سال الٹی کے اٹھانے کے لئے کافی سمجھتا ہے حالانکہ بھی بچارہ ماسٹر صاحب اقرار کر چکا ہے
کہ روحانی صفات بحر تعلق موجودہ جسم کے کسی قسم کی کمالیت ظاہر نہیں کر سکتیں اب وید کو کون
سمجھاؤ اور دیانند کی روح تک اس خبر کو کون ٹھنپا دے تا وہ ماسٹر صاحب کے سبق لیکر اپنے وید
بجائش کی غلطیوں کو درست کر دیں۔

میں نے پہلے سے اسی رسالہ میں درج کر دیا ہے کہ جو جو صفات خداوند کریم جلشاند نے ارواح
میں رکھے ہیں یا جو خواصیتیں ذرات اجسام میں مدح کی ہیں وہ اگرچہ بجائے خود الگ الگ بھی
ثابت و متحقق ہیں مگر ان کا طور و ریتن اسوقت ہوتا ہے اور ان کے فوائد اسوقت بطور اتم و کامل
نکلتے ہیں جسوقت جسم اور روح کا باہم تعلق ہوتا ہے اسکی مثال بھی اُسی پہلے موقعہ میں میں نے
یہ دی تھی کہ جیسے تصویر کو آئینہ میں رکھتے ہیں تصویر کا رنگ و روپ زیادہ تر نظر آ جاتا ہے یہ بات
ہرگز نہیں ہے کہ آئینہ تصویر میں کوئی نقش بڑھا کر دکھا دیتا ہے بلکہ نقوش تو وہی ہوتے ہیں
جو ہیں آئینہ جسم اور جسم کی کلیں میں اور جو خواص ذرات اجسام میں ہیں ان کا آئینہ ترکیب مجلی وہ
وہ روح میں ہیں جو ان کے ساتھ تعلق پکڑتی ہیں اور درحقیقت ان چیزوں کا باہم آئینہ کا کام دینا یہ
بھی ایک فطری خاصہ ہے اور اگر خدا کی تعالیٰ ارواح اور ذرات اور اجسام کا خالق نہیں تو اسکو اس

بقیت حاشیہ ۱: آجاکر مجھے نک میری وہ ہر پردہ کہ بود از میان بر خیزد وہ ان نفس کی کھد ہزاروں
خاموش خود چرخش خور گیند وہ چوں رنگ خودی رد کیہ از عشق۔ یا ایش ز کرم برنگ خویش آیزد
سوا یا خام جو ہر رنگ اور ہم طبیعت مخدوم ہو رہے طبعی طور پر ان سب باتوں کو متغیر ہو جاتا ہے
جو ان کے مخدوم کو مری معلوم ہوتی ہیں وہ نافرمانی کو اس جنت سے نہیں چھوڑتا اگر آپ سر از مرتبہ کی
اندھ نیل علم اسوجہ سے نہیں کہنا کہ اس نے انعام ملے گا اور کوئی قول یا فعل اسکا اپنے اخلاق کاملہ کے تقاضا سے
صاف نہیں ہوتا بلکہ محض اپنے مخدوم حقیقی کی اطاعت کی وجہ سے جو اسکی برشت میں پانچ گئی ہے صاف
ہوتا ہے اور بے اختیار اُسی کی طرف اور اسکی مرفیات کی طرف کھینچا جاتا ہے وہ ایک گال پر لٹا چکا کہ

صلی

ہو ان آئینہ میں نہ سب نقوش صاف طور نظر آتے
ہیں اسکی بجائے جو خواص ارواح میں ہیں

۴۰

خاصہ کے پیدا کرنے میں ذرا دخل نہیں کیونکہ خواص ہشیاء کے تو خواہ نخواہ اپنے موقعہ پہنچاؤ میں آجاتے ہیں اور درحقیقت یہ خاصہ بھی انہیں خواص ارجاع و اجسام میں سے ہے جن کو آریہ لوگ غیر مخلوق اور نادہی کہتے ہیں لیکن اب اسٹر صاحب اپنے پرمیشر کی پردہ پوشی کے لئے اُس پر یہ احسان کرنا چاہتے ہیں کہ اس خاصہ کی پیدائش اسکی طرف منسوب کی جائے سو یہ کسی طرح منسوب نہیں ہو سکتی۔ پنڈت دیانند صاحب اپنے وید بھاش اور ستیا رتھ پرکاش میں صاف اقرار کر چکے ہیں کہ میتی سے ہستی نہیں ہو سکتی جو ہے وہی ہوتا ہے اور جو نہیں وہ پیچھے سے کبھی نہیں ہو سکتا سو اگر یہ خاصہ پہلے الگ الگ دو چیزوں میں مخفی طور پر موجود نہیں تھا تو پھر کس کہاں سے آگیا دنیا میں صمد صورتیں ایسی پائی جاتی ہیں کہ اول دو چیزوں میں کوئی خاصیت چھپی ہوئی موجود ہوتی ہے اور پھر ان چیزوں کے باہم ملا دینے سے وہی خاصیت بڑی تیزی اور شوخی سے ظاہر ہو جاتی ہے۔ دو دواؤں کی ترکیب سے ایک نئی مزاج اور خاصہ کی دو نکل ملتی ہے مگر درحقیقت وہ مزاج اور خاصہ کچھ نیا نہیں ہوتا بلکہ ان دونوں دواؤں میں الگ الگ طور پر مخفی ہوتا ہے۔ ایسا ہی دو رنگوں کے ملانے سے ایک نیا رنگ نکل آتا ہے مگر وہ درحقیقت نیا نہیں ہوتا بلکہ ان دونوں رنگوں میں اُس حالت علیحدگی میں چھپا ہوا ہوتا ہے ایسا ہی دو مختلف مزجہ کے طعام کو ملا کر تیسرا مزہ جو نیا دکھائی دیتا ہے نکل آتا ہے مگر وہ بھی درحقیقت

۲۰۳

بقیہ حاشیہ دوسری کال کا پھر تراخواہ خواہ واجب نہیں جانتا اور نہ طمانچہ کی جگہ طمانچہ مارنا اسکو لایا ضرور ملتی ہوتا ہے بلکہ وہ اپنے ایک رنگ دل سے فتویٰ پوچھتا ہے جو اسوقت خاص میں اسکی محبوب حقیقی کی مرضی کیا ہے اور اس بات کے لئے کوئی معقول وجہ تلاش کرتا ہے کہ کس طریق کے اختیار کرنے میں زیادہ ترغیب ہے جو موجب خوشنودی حضرت باری تعالیٰ جل شانہ ہے یا عقوبت یا انتقام میں سو جو عمل موجودہ حالت کے لئے قربین بصواب ہو اُسی کو بروئے کار لاتا ہے اسی طرح اسکی بخشش اور عطا بھی سخاوت حمیدہ کے تقاضا سے نہیں ہوتی بلکہ اطاعت کامل کی وجہ سے ہوتی ہے اور اُسی اطاعت کے جوش و زہد وقت موجودہ میں خوب سوچ لیتا ہے کہ کیا اس وقت اطاعت کی سخاوت دینا ایسے شخص پر احسان و مروت مندوب برضی دلی ہو سکتی ہے اور اگر نامناسب لگتا ہے تو ایک جبرنجب نہیں کرتا

۲۰۴

نیا نہیں ہوتا۔ سو میں کہتا ہوں کہ اگر انہیں اجڑائے متفرقہ و خواص متفرقہ کو ملا کر کوئی مشترک خاص پیدا کرنا جو حقیقت میں پہلے ہی مخفی تھا پر میشر ہونے کی نشانی ہے تو پھر آریہ لوگ انگریزوں اور دوسرے یورپ کے صنعت کار لوگوں کو کیوں سجدہ نہیں کرتے اور انکو اپنا ایشور کیوں نہیں سمجھتے کیا ان لوگوں کے کام ایسے پر میشر کے مشابہ نہیں ہیں۔ کیا ان لوگوں نے بھی ہندوؤں کے پر میشر کی طرح خواص متفرقہ اشیاء عالم پر اطلاع یا کصد حاصل کیے ہیں ان کا پس منظر کیا ہے اور اب تک ہر ایک پیشہ و کار فائدہ کے متعلق ہزار ہا جدید صنعتیں نکالتے جاتے ہیں سو اگر ہندوؤں کے پر میشر کا بھی اتنا ہی کام ہے کہ علم خواص اشیاء حاصل کر کے طرح طرح کی صنعتیں بنھیں تو پھر ان لوگوں اور ایسے پر میشر میں صرف کمی بیشی علم کا فرق ہوگا اگر ان لوگوں کو وہ اعلیٰ قسم کا علم معلوم ہو جائے تو یہ بھی ایک طرح سے پر میشر بن جائیں گے۔

۲۰۴

قولہ۔ اور یہ جو کہا جاتا ہے کہ خود بخود ہونے والا کام پر میشر کے کاموں سے بڑھ کر ہے تو اگر ایسا ہو تو پر میشر کی سبب کوئی ہتک ہوئی۔

اقول۔ یہ ہے آپ کے پر میشر کی عزت بڑی بڑی ہے کسی قسم کی ہتک سے دور نہیں ہو سکتی یہ ہیں آج ہی معلوم ہو چکا ہے کہ آپ کا پر میشر اس قسم کی درویشانہ سیرت رکھتا ہے کہ اگرچہ کڑوا چیزیں لے کر کاموں اور صنعتوں سے بڑھ چڑھ کر ہوں تب بھی اسکو اپنی کسر نشان کی کچھ پروا نہیں یہ خوب پر میشر ہے اور آپ لوگوں کا دید بھی خوب اعلیٰ و دید و آواز اس کا گمان بھی چہرہ نما تھا خوب ہی نکلا ہزار ہا تھ کنواں کھودا اور چشمہ آب کی جگہ ایک مری ہوئی مینڈک نکلی لگر پر میشر اسی حیثیت اور کثرت کا مالک ہے تو پھر کسی کو

۲۰۵

بقیہ حاشیہ اور کسی ملامت کنندہ کی ملامت سے ہرگز نہیں ڈرنا عرض احمقانہ تقلید سے وہ کوئی کام ہی نہیں کرتا بلکہ سچی اور کامل محبت کی وجہ سے اپنے آقا کا مزاج امدان ہو جاتا ہے اور ایک نگی اور اتحاد کی نشوونما جو اسکے دل میں ہے وہ ہر ایک تازہ دقت میں تازہ طور پر اسکو سمجھا دیتی ہے جو اس خاص وقت میں کیونکہ اور کس طرز سے کوئی کام کرنا چاہیے جو مخدوم حقیقی کے مشائخ کے مطابق ہو اور چونکہ اس کو اپنے منعم حقیقی سے ایک تعلق ذاتی پیدا ہو جاتا ہے اس لئے اطاعت اور فرمانبرداری اسکے سر پر کوئی آثار رساں بوجھ نہیں ہوتا بلکہ وہ فرمانبرداری اسکے ایک اطبعی کے حکم میں ہو جاتی ہے

۲۰۹

کیا مصیبت پڑی ہے کہ خواہ مخواہ اسکے لئے تکلیفیں اٹھاوے یہ بات صاف ظاہر ہے کہ ہتک ایک ایسا لفظ ہے جس کا اثر اسکے دل پر ضرور ہوتا ہے جسکو کچھ شرم و غیرت بھی ہو سو اگر آپ کے پریشتر میں کچھ شرم اور غیرت ہوتی تو اس سے زیادہ ہتک ہو نیکی اور کیا بات تھی کہ جن کاموں کے کرنے پر وہ غر کر تا ہے اور اپنے پریشتر ہو نیکی انہیں دلیل بٹھیرتا ہے یعنی جوڑ ناجاڑ نا مان کاموں کی نسبت دوسرے کام جو خود بخود بغیر دست اندازی پریشتر کے تسلیم کیئے گئے ہیں ایسے اعلیٰ درجہ کے نکلے کہ پریشتر کے کاموں کو ان سے کچھ بھی نسبت نہیں پس اس صورت میں اگر پریشتر کی ہتک نہیں ہوئی تو کیا اس سے عزت ہو گئی اور اگر یہ باتیں پریشتر کی کسر شان کا موجب نہیں ہیں تو کیا اس کی عظمت اور جلال ظاہر ہونے کا باعث ہے سو چنا چاہیے کہ جس حالت میں تمام عجیب کام اور بے نظیر قدرتیں اور رنگارنگائے خواص خود بخود ہونے لگے تو کیا مجھ جوڑنے جاڑنے سے ایک بڑا درجہ پریشتر ہو گیا ایسے ضعیف اور کمزور کو مل سکتا ہے بلکہ اگر غور کرو اور کچھ خدا داد عقل کو کام میں لاؤ تو تمہیں معلوم ہو گا کہ جوڑ ناجاڑ نا در حقیقت ارواح اور اجسام کے پیدا کر نیکی رفع ہے یعنی جوڑ ناجاڑ نا بھی اسی قادر مطلق کے ہاتھ سے انجام پذیر ہو سکتا ہے اور جو عدم سے وجود ^{مخلوق} نکلنے پر قادر ہوا اور اگر بغیر محال تسلیم بھی کر لیں کہ ایک ایسے کمزور اور نکلے کے ہاتھ سے جوڑ ناجاڑ نا ممکن ہے جس نے نہ کسی لوح کو پیدا کیا اور نہ کسی مادہ کو اور نہ وہ صد ہا خواص اور طاقتیں اور استعدادیں جو روحوں اور مادوں میں پائی جاتی ہیں اُس کی پیدا کردہ ہیں تو پھر مجھ جوڑ ناجاڑ نا اس کو قابل تعریف

بقیہ حاشیہ جو بالطبع مغرب اور بلا تضرع و تکلف اُس سے صادر ہوتی رہتی ہے اور عبدی اللہ جلالتہ کو اپنی خوبی اور عظمت محبوب بالطبع ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ کا جلال ظاہر کرنا اسکے لئے محبوب بالطبع ہوتا ہے اور اپنے مخدوم حقیقی کی ہر ایک عادت و ریت اسکی نظر میں ایسی بیاری ہو جاتی ہے کہ جیسے خود اسکو پیاری ہے سو یہ مقام ان لوگوں کو حاصل ہوتا ہے جن کے سینے محبت غیر سے بالکل منزہ و صاف ہو جاتے ہیں اور خدا تعالیٰ کی رضامندی کو ڈھونڈنے کے لئے ہر ایک وقت جان قربان کر نیکو تیار رہتے ہیں ۔

سینے سے بایں تہی از غیر یارِ دل ہی بایں مِرزا یاد نگارِ جہاں ہے بایں براہِ افرواں
سر ہی بایں پرانے اور نیا رہے بیچِ دانی چسیت دین عاشقاں کو محبت گزشتہ نو عشق و دارِ از ہمہ عالم فرو بستن
فطرتِ لوحِ دلِ شستین زیرِ غرورِ ستارہ

بنائیں سکتا بلکہ یہ سب تعریفیں رُوحوں اور ذرات اجسام کی طرف عائد ہونگی اور اس صورت میں ہمیشہ پر لازم و واجب ہو گا کہ رُوحوں اور مادوں کا شکر گزار اور ثنا خوان ہو جنہوں نے مفت میں اُس کو نیک نامی دلائی تھی سنو ارے سالنابڑی بہو کا ناتو۔

قولہ پر میشر کی اُس صورت میں ہتک ہوتی کہ جب اُس سے زیادہ ترکار یکدمیش کیا جاتا ہے
 اقول۔ صاحب! اب تو آپ کے پر میشر کی آپ کبھی مُنہ سے ہتک ثابت ہو گئی کیونکہ آپ کے خیالی اور
 دہمی اور فرضی پر میشر سے اور زیادہ ترکار یکدم کل آیا جس کے وجود کے سامنے آپ کے دہمی پر میشر کا وجود
 حقیقت میں معدوم اور بے نشان ہے کیونکہ آپ کا پر میشر تو بوجہ اپنی کمزوری اور ماطاتی اور ناداری
 اور لاجاری کے آریہ دیں میں چھپا ہوا بیٹھا تھا اور انہیں لوگوں سے اپنے کلام کا ٹھیکہ دے رکھا تھا اور
 باہر قدم رکھنے سے ڈرتا تھا اور اپنے مُنہ سے قائل تھا کہ میں اپنی ذات سے کچھ نہیں کر سکتا دوسروں کے
 سہارے سے میرا کام چل رہا ہے سو آریہ لوگ اسی فرضی پر میشر پر کہ دراصل ایک چوتھا پر میشر
 خوش ہو رہے تھے یعنی قرآن شریف آریہ دیں میں جلوہ گر ہوا اور کروڑ ہا آریوں کو سچائی کی طرف
 کھینچ لایا سو اس طرح پراسنے اپنے قادر اور کامل وجود سے اُن کو اطلاع دیدی اور اپنی خدائی
 اپنے ظاہر کردی اور اپنے قوی ہاتھ سے اپنا قادر مطلق ہونا ثابت کر دیا اور سب رعوں اور مادیوں کی
 نسبت بیان کیا کہ یہ سب میرے ہی پیدا کردہ ہیں سو جن چیزوں کی نسبت آریہ لوگ انکار کا رہ

بقیہ حاشیہ: قرب کی دوسری قسم ولد اور والد کی تشبیہ سے مناسبت کہلتی ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے فَاذْكُرْ لِلّٰهِ كَذِكْرِكُمْ اٰبَاءَكُمْ وَاَنْتُمْ عَلٰى اَرْسَالِهِۦ اٰیٰتُ اللّٰهِ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ عَلٰی اَعْيُنٍ مُّصَدِّقَاتٍ لِّیَعْلَمَ اَنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ اور محبت سی پا کر جیسا باپوں کو یاد کیا جاتا ہے یاد رکھنا چاہیئے کہ محمد و مومن اُس وقت باپ سے منشا ہے ہو جاتا ہے جب محبت میں غائت درجہ شہرت واقع ہو جاتی ہے اور مُنَبِّہ جو ہر یک کہ روت اور غرض سے مُصَفِّی ہر دل کے تمام پرویز پروردگار کی جڑ میں اس طرح سے بیٹھ جاتی ہے کہ گویا اُس کی جڑ ہے جب جہد و جوش محبت اور پیوند شہداء پروردگار کی جڑ ہے وہ سب حقیقت میں مادر زاد معلوم ہوتا ہے اور ایسا طبیعت سے ہرگز اور اس کی جڑ ہو جاتا ہے کہ کسی اور کوشش کا ذریعہ ہو کر یا نہیں رہتا اور جیسے بیٹے کو اپنے باپ کا وجود تصور کرنے سے ایک روحانی نسبت محسوس ہوتی ہے جیسا ہی اس کے بھی ہر وقت باطنی طور پر اُس نسبت کا احساس ہوتا رہتا ہے اور جیسے بیٹا اپنا باپ کا علیہ

206

میں نے یہاں خوابِ صمدِ ایزدِ محکم اور اس کے لئے کاملِ خدا کا کلامِ حمیم کر یہ لوگ نادانِ قف تھے۔

212

۲۰۵

پر مشیر حیران ہو رہے تھے کہ یہ چیزیں کس نے پیدا کی ہیں پیدا کرنے والے نے اپنا کلام اُن تک پہنچا کر اوس اپنے روشن نشان دکھلا کر صفات بتلا دیا کہ ان کا پیدا کنندہ میں ہی ہوں۔ وہ کون ہے وہ وہی کامل اور قادر خدا منزل الفرقان ہے جس نے اپنے بے مثل الہام اور بے نظیر کام کے ذریعے سے اپنی خدائی کو ثابت کر دکھایا ہے جسکی ایجاد کے بغیر کوئی چیز موجود نہیں ہوئی جس کی تعریف میں قرآن شریف میں جو اُس کا کلام ہے یہ پاک حمد درج ہے کہ وہ مبداء ہے تمام فیضوں کا اور مجتمع ہے تمام صفات کاملہ کا اور جامع ہے تمام خوبیوں کا اور مرجع ہے ہر ایک چیز کا اور واحد لا شریک ہے اپنی ذات میں اور صفات میں اور معبودیت میں سو سچا اور کامل خدا یہی ہے جس نے ہزاروں مقدس نبیوں کی روحوں میں اس تعلیم کا القا کیا جس کا قول اور فعل دونوں برابر شہادت دے رہے ہیں کہ وہ ہر ایک قسم کی ناطقین اور نقصان اور دھوڑا پن سے پاک ہے غرض جس حالت میں ایک ذات کامل الصفات نے جسکے ماننے والے دنیا میں کروڑوں لوگ پائے جلتے ہیں اور جس کی برکات تعلیم اور آسمانی نشان تمام روئے زمین پر پھیل چکے ہیں اُس نے اپنے پاک اور مقدس صحیفوں میں صفات دعویٰ کر دیا ہے کہ میں کامل اور قادر خدا ہوں

بقیہ حاشیہ اور نقوش نمایاں طور پر اپنے چہرہ بڑا ہر رکھتا ہے اور اسکی رفتار اور کردار اور خواہ و بھلائی تمام اس میں پائی جاتی ہے علیٰ ہذا القیاس یہی حال اسمیں ہوتا ہے اور اس درجہ اور قرب اول کے درجہ میں فرق یہ کہ قرب اول کا درجہ جو خدام اور مخدوم کی تشبیہ کھتا ہے وہ بھی اگرچہ اپنے کمال کے درجہ میں دُعا سے نہایت مشابہ ہے لیکن یہ درجہ اپنی تھنائی کی وجہ سے تعلق مادر زاد کے قائم مقام ہو گیا ہے اور جیسا باعتبار نفس انسانیت کے دو انسان سادی ہوتے ہیں لیکن لہذا شدت وضعف خواص انسانی کے ظہور میں متفاوت واقع ہوتی ہیں ایسا ہی ان درجوں میں تفاوت در میان ہے غرض اس درجہ میں کمال خلافت تک پہنچ جاتی ہے اور نہایت اور نہایت بہت مال اہل میں ظاہر ہو جاتی ہے خیال کرنا چاہیے کہ اگرچہ ایک شخص کمال عشق کی حالت میں اپنے معشوق سے ہم رنگ ہو جاتا ہے مگر جو شخص اپنے باپ سے وہ نکلا ہے نہایت رکھتا ہے اسکی مشابہت اور ہی آب و تاب رکھتی ہے۔

۲۰۶

تیسری قسم کا قرب ایک ہی شخص کی صورت اور اسکے عکس کو مشابہت رکھتا ہے یعنی جیسے ایک

اور روحوں اور ذرہ ذرہ جسم کم میں ہی خالق ہوں تو کیا اس صورت میں آپ لوگ یہ کہہ سکتے ہیں کہ ہمارے پریشتر سے زیادہ ترکاریگری پیش نہیں کیا گیا جس نے خالق الارواح والا جسام ہونیکا دعویٰ کیا ہو سو اب اے ماسٹر صاحب آنکھ کھول کر دیکھیں کہ وہ زیادہ ترکاریگری پیش تو کیا گیا اور اسی کی طرف تو ہم آپ کو دعوت کر رہے ہیں کہ آؤ فرضی پریشتر سے زیادہ ترکاریگری اور اس سے زیادہ تر جاننے والا اپنے کامل نشانوں کے ساتھ جلوہ گر ہو اے اس زیادہ تر عزت و حکمت و قدرت والے پر ایمان لاؤ جس نے اپنی عام قادریت ظاہر کی ہے جن چیزوں کو آپ لا دارث اور غیر مخلوق سمجھتے تھے ان کا دارث ظاہر ہو گیا ہے سوا دھورے اور دھمی پریشتر کو چھوڑ دو اور سچ اور کامل اور پورے پورے قادر کی فرمانبرداری اختیار کرو جسکی سچائی اسکی قدرتوں و ثابت ہو رہی ہے آپ لوگوں کا پہلا پریشتر حقیقت میں پریشتر نہیں ہے اور جوڑنے جاڑنے کی بھی دراصل اسکو طاقت نہیں ہے بلکہ وہ کچھ بھی نہیں سچا پریشتر یہی ہے جو تمام دنیا کا مالک ہے غشی خاص ملک سے کوئی تعلق نہیں رکھتا ہر ایک ملک کے ڈھونڈھنے والے اسکو پاتے ہیں سواؤ دلی صدق سے اسکی طرف مجمع کرو تاہم بھی ان برکات و حصہ یاب ہو جاؤ جن سے صادق لوگ متمتع ہوتے ہیں۔

قولہ۔ خدائے تعالیٰ جو خود بخود ہو نیوالی چیسر ہے خدا کے اپنے کاموں سے بہت بڑھ کر ہے اور اس سے خدا کی کوئی ہتک نہیں ہوتی۔

بقیہ حاشیہ شخص آئینہ صاف و وسیع میں اپنی شکل دیکھتا ہے تو تمام شکل اسکی مع اپنے تمام نقوش کے جو اس میں موجود ہیں عکسی طور پر اس آئینہ میں کھائی دیتی ہے ایسا ہی اس قسم ثالث قرب میں تمام صفات آئینہ صاحب قرب کے وجود میں بتا متر صفاتی منعکس ہو جاتی ہے اور یہ انعکاس ہر یک قسم کی تشبہ سے جو پہلے اس سے بیان کیا گیا ہے اتم و اکمل ہے کیونکہ صاف ظاہر ہے کہ جیسے ایک شخص آئینہ صاف میں اپنا منہ دیکھ کر اس شکل کے مطابق پاتا ہے وہ مطابقت اور مشابہت اسکی شکل سے نہ کسی غیر کو کسی حیلہ یا تکلف سے حاصل ہو سکتی ہے اور نہ کسی فرزند میں ایسی ہو ہو مطابقت پائی جاتی ہے اور یہ مرتبہ کس کے لئے میسر ہے اور کون اس کامل درجہ قرب کے موسوم ہے؟ اسکا جواب یہ ہے کہ کسی کو میسر آتا ہے کہ جو الوہیت و عبودیت کے دونوں قوسوں کے چمک میں کامل طور پر ہو کر دونوں قوسوں کو ایسا شدید تعلق پکڑتا ہے کہ گویا ان دونوں کا عین ہو جاتا ہے

اقول: بجز اسکے کیا کہوں کہ بے عقل و دانش ہزار آفریں " ہماری طرف سے تو اعتراض یہ تھا کہ جس حالت میں بقول آریہ صاحبان اصل پیدائش اشیاء خدا نے تعالیٰ کی طرف سے نہیں ہیں بلکہ جمیع اشیاء مادی و غیر مادی مع تمام خواص و عجائبات اپنے کے خود بخود ہیں تو ہمیں پریش کی بڑی ہتک عزت ہے یعنی یہ امر اس کی بزرگی اور جلال اور حیثیت خدائی کی کسر شان کرتا ہے کہ جو چیزیں اُس کے زیرِ تسلط اور ماتحت ہیں وہ سب اپنے وجود اور اپنے جمیع خواص میں جو اعلیٰ درجہ کے عجائبات قدرت سر بھرتے ہوئے ہیں خود بخود ہوں اور جو ادنیٰ درجہ کا کام ہے جو پہلے کام کے سہارے سے چلتا ہے فقط وہی کام پر پیشہ کے ہاتھ سے نکلا ہوا اسکا جواب ماسٹر صاحب یہ دیتے ہیں کہ عدا کی تعالیٰ جو خود بخود ہونیوالی چیز ہے خدا کے اپنے کاموں سے بڑھ کر ہے اور اس سے خدا کی کوئی ہتک عزت نہیں ہوتی سو ایسا ہی دوسری خود بخود ہونیوالی چیزوں سے اُسکی کوئی ہتک عزت نہیں۔ اب ناظرین سمجھ سکتے ہیں کہ اس جواب کو ہمارے اعتراض سے کیا تعلق ہے یہ بات نہایت ظاہر و بدیہی ہے کہ اگر خدا نے تعالیٰ کی ذات و صفات اُسکے کاموں سے جو اسکی مخلوقات ہے بڑھ کر نہ ہوتی تو مخلوق اپنے خالق سے اور مملوک اپنے مالک سے مساوی ہو جاتا تو اس طرح پر ضرور خدا نے تعالیٰ کی ہتک عزت

بقیہ حاشیہ اور اپنے نفس کو کبھی درمیان سے اٹھا کر آئینہ صاف کا حکم پیدا کر لیتا ہے اور وہ آئینہ دو جہتیں ہونیکی وجہ سے ایک جہت سے صورت آئینہ بطور ظنی حاصل کرتا ہے اور دوسری جہت سے وہ تمام فیض حسب استعداد طبع مختلفہ ان مقابلین کو پہنچاتا ہے اسی کی طرف اشارہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے تَعْدِی فِی خَدَّیْ فَکَانَ قَابَ قَوْسَیْنِ اَوْ اَدْنٰی پھر نزدیک ہوا (یعنی اللہ تعالیٰ سے) پھر نیچے کی طرف (یعنی مخلوق کی طرف) تبلیغ احکام کے لئے نازل کیا۔ پس اسی جہت سے کہ وہ اوپر کی طرف صعود کر کے انتہائی درجہ قرب تام کو پہنچا اور اُس میں کوئی حجاب نہ رہا اور پھر نیچے کی طرف اُس نے نازل کیا اور اُس میں اور خلق میں کوئی حجاب نہ رہا یعنی چونکہ وہ اپنے صعود اور نزل میں اتم و اکمل ہوا اور کمالات انتہائی تک پہنچ گیا اسلئے دو قوسوں کے بیچ میں یعنی وتر کی جگہ میں جو قطر دائرہ ہے اتم و اکمل طور پر اسکا مقام ہوا بلکہ وہ قوس الوہیت اور قوس عبودیت کی طرف اس سے بھی زیادہ تر و خیال و گمان و قیاس میں نہیں آ سکتا نزدیک ہوا مثلاً ہوتوڑان دو

ہوتی کیونکہ مخلوق کا اپنے خالق سے برابر ہو جانا اور مملوک کا اپنے مالک سے ہمدرد ہونا منہجِ حق ہے۔
 ہتک عزت مالک ہے اور یہی وجہ ہے کہ خدائے تعالیٰ اپنے جیسے خدا پیدا نہیں کرتا کہ یہ کسی عزت
 ابدی و جلال ازلی اور وحدت قدیمی کے برخلاف ہے اب جبکہ یہ ثابت ہے کہ خدائے تعالیٰ کی ہتک
 عزت اس بات میں ہے کہ کوئی مخلوق و مملوک ہو کر اس کی ذات و صفات کے برابر ہو تو ظاہر ہے کہ جو
 امر کا انقیض ہے یعنی یہ کہ مخلوق اپنی ذات و صفات میں اپنے خالق سے کم ہو یہ امر موجبِ ہتک
 عزت نہیں ہو سکتا کیونکہ اجتماعِ نقیضین محال و متنہ ہے برخلاف اسکے جو چیزیں خدا تعالیٰ کے
 ماتحت و زیرِ حکم ہیں ان کو اس کے ماتحت قبول کر کے پھر اس کی حدود و قدرت سے انہیں باہر رکھ لینا اور
 باوصف صمد عجائب غرائب خواص کے جو ان چیزوں کے اندر بھری ہوئے ہیں جو ایک ناکارہ کام
 جوڑنے جاڑنے سے ہزار ہا مراتب بہتر ہیں پھر یہی ان چیزوں کو خدا تعالیٰ کی پیدائش اور انکو ماتحت کی صنعت
 ہونے سے الگ کا الگ ہونے دینا اور پریش کر صرف جوڑنے جاڑنے والا جو اس کے پہلے کاموں سے
 قطع تعلق کی حالت میں ادنیٰ سا کام ہے خیال کرنا اگر ایسے خیال پر اختلاف سو بھی آپ کے پریش کر عزت
 دور نہیں ہوتی تو یہ عزت بھی محیب عزت ہی غرض یہ قیاس آپکا بالکل قیاس مع الفارق ہے جو خدا تعالیٰ
 کے ماتحت چیزوں کا اس کی ذات و صفات پر آپ کر رہے ہیں اور مجھے یقین تھا کہ آپ اس صاف صاف

۲۱۸

بقیہ حاشیہ قوسوں کی یہ ہے **قوس علی وجود توہم** اس شکل میں جو خط مرکز دائرہ کو قطع کرتا ہے جو قطر دائرہ
 ہے وہی قاب قوسین یعنی **قوس طول جو حادث** دونوں قوسوں کا وتر ہے۔ جانتا چاہئے کہ دونوں
 قسم وجود واجب اور ممکن کے ایک ایسی دائرہ کا طبع ہیں کہ جو خط گزرنہ بر مرکز سے دونوں قوسوں پر
 منقسم ہو وہی خط جو قطر دائرہ ہے جسکو قرآن شریف میں قاب قوسین سے تعبیر کیا ہے اور عام بول
 چال علم ہند میں اسکو دتر قوسین کہتے ہیں وہ ذاتِ نفیض اور استفیض میں بطورِ برخِ دافع ہے
 کہ جو اپنے انحصار کمال میں جو اتھارے درجہ کمالات کا ہے نقطہ مرکز دائرہ سے جو دتر قوس **۲۱۹** کل دریا
 نقطہ ہے مشابہت رکھتا ہے یہی نقطہ تمام کمالات انسان کا دل ہے جو قوس الوہیت عبودیت
 کی طرف بخطِ مساویہ نسبت رکھتا ہے اور یہی نقطہ ارفع نقاد ان خطوط عمودیہ کا ہے جو محیط سے
 قطر دائرہ تک کھینچے جائیں۔ اگرچہ دتر قوسین اور بہت سے ایسے نقاط سے تالیف یافتہ ہے جو

۲۱۹

۲۱۹

فرق کو سمجھ کر بہت شرمندہ ہونگے اور دل میں پچھتاہٹنے کے ایسی فضول باتیں منہ سے کیوں نکالیں
بالآخر میں آپ کو یہ بھی یاد دلاتا ہوں کہ آپ ^{صلی اللہ علیہ وسلم} اس موقعہ کے پڑھنے کے وقت اس رسالہ کا
وہ حاشیہ بھی پڑھ لیں کہ جو حاشیہ لمحہ اس متن سے پہلے تحریر پا چکا ہے۔

قولہ۔ اس کے آگے مرزا صاحب فرماتے ہیں کہ اگر سب رو عین غیر مخلوق اور خود بخود میں تو
پھر خدا کسی طرح سے بندگی کرانیکا مستحق نہیں رہیگا کیونکہ سب رو عین اسے کہہ سکتی ہیں کہ جبکہ
تو نے ہمیں پیدا ہی نہیں کیا اور نہ ہماری طاقتوں اور قوتوں اور استعدادوں کو تو نے بنایا
تو پھر کس استحقاق سے ہم سے اپنی پرستش چاہتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ میں نے پہلے قباحتوں
کے جواب میں ثابت کر دیا ہے کہ بغیر پریشہ کے جوڑنے جاڑنے کے تمام رو عین اور انکی طاقتیں
نہ ہونے کے برابر ہیں پس جس نے جوڑنے جاڑنے سے آرام اور سکھ میں ترقی کرنے کا
سامان بخشا کیا وہ شکر گزاری اور عبادت کے لائق نہیں۔

۲۱۴ قول۔ افسوس کہ ہر چند اس ادھو سے اور کچھ پریشہ کی دکالت میں اپنے جہانک بن پڑا
بڑا زور مابہت کچھ کوشش کی مگر چونکہ اسکا ادھو پان ایسا نہیں ہے کہ جو کسی کے چھپانے
سے چھپ سکے اسلئے مجر بار بار کی خجالت کے اور کچھ اس قیل و قال سے اچھو حاصل نہیں
ہوا۔ بھلا آپ ہی فرما دیں کہ اپنے پہلی قباحتوں کے جواب میں کیا خاک ثابت کیا ہے جس حالت
میں آپ لوگ اپنے ہی منہ سے قائل ہیں کہ تمام رو عین خود بخود ہیں اور انکے تمام خواص بھی
خود بخود۔ انکی تمام قوتیں بھی خود بخود ایسا ہی پر کرتی بھی خود بخود۔ جسم کا ہر ایک ذرہ بھی خود بخود
اور انکے تمام خواص اور قوتیں خود بخود۔ ان کا ازلی وابدی ہونا بھی خود بخود۔ پریشہ ہونا ہر وہ

۲۱۵ بقیہ حاشیہ۔ حقیقت کمالات روحانیہ صاحب وتر کے صور محصور ہیں لیکن جو ایک نقطہ مرکز
کے اور بقدر نقاط وتر ہیں ان میں دوسرے انبیاء و رسل داراب صدق و صفایہ شریک ہیں
اور نقطہ مرکز اس کمال کی صورت ہے کہ جو صاحب وتر کو بہ نسبت جمیع دوسرے کمالات کے اعلیٰ
دافع و ضمن ممتاز و بڑھ چکا ہے جس میں حقیقی طور پر مخلوق میں کوئی شریک نہیں ہاں اتالیق و غیری
نقلی طور پر شریک ہو سکتا ہے اب جاننا چاہیے کہ دراصل اسی نقطہ وسطی کا نام حقیقت محمدیہ جو عالمی طور پر

سب بذات خود قائم بذات خود واجب الوجود غرض سارا جہاں اپنے دونوں ٹکڑوں کے ساتھ خود بخود ہے تو ان خواص اور قوتوں اور دائمی بقائیں جو روحوں کو خود بخود حاصل ہیں کو نشیترہ گذاری کا پر میشر مستحق ٹھیکر سکتا ہے کیا ان چیزوں میں سے پر میشر نے بھی اپنے گھر سے کچھ دیا ہے اور اس کی گرہ سے بھی کچھ خرچ آیا ہے۔ رہا یہ بار بار کہہ دینا جو پر میشر نے روحوں اور جموں کو باہم جوڑا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ ایسا نالائق پر میشر ہرگز جوڑنے پر بھی قادر نہیں ہو سکتا اگر وہوں کی حقیقت کا اس کو پورا پورا علم ہوتا تو وہ بیشک انکو بنا سکتا کیونکہ ایک چیز کا پورا پورا علم ہونا اس کے بنانے کو مستلزم ہے اور جبکہ وہ روحوں کے بنانے پر قادر نہیں تو اس سے صاف ثابت ہے کہ اس کو روحوں کے خواص اور باطنی قوتوں اور کیفیاتوں کا پورا پورا علم بھی نہیں اور جبکہ علم کامل نہیں تو ایسے ادھر سے اور ناقص علم سے وہ جوڑنے جاڑنے پر کیونکر قادر ہو سکتا ہے۔ اگر کوئی ثبوت ہے تو پیش کرنا چاہیے اور اگر بغرض محال یہ ثابت بھی ہو جائے کہ ایسا ادھر اور نہ تھا پر میشر اور روح اور اجسام کو جوڑ سکتا ہے تو اب تک ایک ناقص جیسی شکل گذاری کے لائق ٹھیکر کیا جس کا عدم وجود برابر ہے مگر یہ تو کبھی نہ ہو گا کہ اگر وارح جو کچل آزاد اور غیر مخلوق اور قدیم ہونے میں اس کے ہمسر اور نادری ہونے میں اس کے ہم پہلوا اور واجب الوجود ہونے میں اس کے ہم تجربہ ہیں اس کو اپنا رب سمجھ لیں اور جو اپنے رب اور پیدا کنندہ کی پرستش اور عبادت کرنی چاہیے اس عالیشان عبادت کا اس کو مستحق ٹھیکر اویں سو ہی مطلب تھا جس کو ہم نے اعتراف میں

۲۱۵

بقیہ حاشیہ ۱۱۱۱ جمع حقائق عالم کا منبع و اصل ہے اور درحقیقت اسی ایک نقطہ سے خط و تر انبساط و امتداد پذیر ہوا ہے اور اسی نقطہ کی روحانیت تمام خط و تر میں ایک ہیویت سار ہے جس کا فیض اقدس اس سارے کونین بخش ہو گیا ہے عالم جسکو تصوف میں اسماء اللہ کے تعبیر کرتے ہیں اس کا اول داخلی مظهر جس سے وہ علی وجہ التفصیل مدور پذیر ہوا ہے یہی نقطہ درمیانی ہے جسکو اصطلاحات اہل اللہ کی نظر میں نقطہ احمد مجتہد و محمد مصطفیٰ نام رکھتے ہیں اور فلاسفہ کی اصطلاحات میں عقل اول کے نام سے بھی موسوم کیا گیا ہے اور اس نقطہ کو دوسرے تری نقاط کی طرف وہی نسبت ہے جو اہم علم کو دوسرے اساتے الہیہ کی طرف نسبت واقع ہے غرض سرچشمہ رموز غیبی و منہاج کنوز لاریبی اور انسان کامل دکھانا

۲۱۶

۲۲۲

لکھا اور آپ نے نہ اسکو غور کر کے سمجھا اور نہ اس کا کچھ جواب دیا۔
قولہ سوئے اسکے خداوند کریم نہایت دیا لو کہ پالوئے اسکی یہ ہدایت کہ پرستش کرنی چاہیئے انسان
 کی بہتری کے لئے نہ کہ خود خدا کی اسمیں کوئی عزت برصتی ہے۔

۲۱۶

اقول میں کہتا ہوں کہ گو بندگی و عبادت کرنے سے انسان کی اپنی ہی بہتری متصور ہے مگر میری
 خدائے تعالیٰ کی ربوبیت تقاضا کرتی ہے اور جوش مارتی ہے کہ لوگ اسکی سیدھی راہ پر قدم نہ رکھ
 اور کرنی کاموں سے بچکر اور اسکی پرستش و اطاعت میں محو ہو کر اپنی سعادت مطلوبہ کو پالیں اور
 اگر اس راہ پر چلنا چاہیں تو پھر اپنے لئے بلکہ انہیں کے لئے اس کا غضب بھگتنا ہے اور طرح
 طرح کی تنبیہوں میں انہیں مبتلا کرتا ہے اور جو لوگ پھر بھی نہ سمجھیں وہ بعد ادر حرمان کی آگ
 میں جلتے ہیں یہ ہرگز نہیں ہو سکتا کہ کوئی شخص اسکو یہ کہے کہ تجھے میرے نفع یا نقصان کی
 کیا فکر پڑی ہے اور کیوں بار بار ہم کو نصیحتیں کرتا ہے اور الہامی کتابیں بھیجتا ہے اور سزائیں دیتا
 ہے اگر ہم عبادت کرینگے تو اپنے لئے اور اگر نہیں کرینگے تو آپ نقصان اٹھائینگے مجھے کیوں
 نافع کا جوش و خروش ہے اور اگر کوئی شخص ایسا کہے بھی بلکہ اگر ب دنیا اور تمام آدم زادوں منفعی ہو
 اس کی خدمت میں یہ گزارش کریں کہ ہم کو آپ اپنی نصیحتوں اور محکموں اور الہامی کتابوں سے معاف
 رکھیں ہم آپ کا بہشت یاوں کو کمزور مکتی خانہ لینا نہیں چاہتے ہم اسی دنیا میں گزارہ کرینگے پھر اپنی
 فرما کر اسی جگہ ہمیشہ کے لئے ہمیں رہنے دیں آخرت کی ہم بڑی بڑی نعمتوں سے باز آئے آپ ہمارے

۲۱۷

بقیہ حاشیہ آئینہ ہی نقطہ ہے اور تمام اسرار مبدعہ و معاد کی خلقت غائی اور ہر یک زیر و بالا کی پیدائش
 کی طیت یہی ہے جسکے تصور سے بلکہ تصور بکنہ سے تمام عقول افہام بشریہ عاجز ہیں اور جس طرح ہر ایک
 حیات خداوند تعالیٰ کی حیات سے مستفاد اور ہر یک جو اس کے وجود سے ملو پذیر اور ہر یک تعین اسکو تعین سے
 خلعت پوش ہے۔ ایسا ہی نقطہ محمدیہ جمیع مراتب کو ان او خطائر امکان میں باذن تعالیٰ حسب استعدادات مختلفہ
 و طبائع متفادہ متورش ہے۔ اور چونکہ یہ نقطہ جمیع مراتب الہیہ کا فطری طور پر اذ جمیع مراتب کو نیزہ طبعی اور اعلیٰ
 پر جامع بلکہ انہیں دونوں کا مجموعہ ہے اسلئے ہر یک مرتبہ کو نیزہ پر جو عقول نفوس کا بیچر نیزہ طبعیہ الیٰ لا غیر متورش
 وجود سحر ادہ طبعی طور پر حاصل ہوتا ہے ایسا ہی لیل الوہیت ہوئی کی وجہ سے مرتبہ بالآئینہ سوا اسکی ایسی مشابہت ہے

۲۱۸

اعمال میں ذرا دخل دیا نہ کریں اور جزا و سزا وغیرہ تجویزیں جو ہمارے واسطے آپ کرتے رہتے ہیں ان سب سے آپ دست بردار رہیں ہمارے نفع نقصان سے آپ کچھ تعلق نہ رکھیں تو میری کئی ہرگز قبول نہیں ہو سکتی مگر چہ اس کے قبول کرانیکے لئے تمام عمر روتے بیٹھتے ہیں پس اس سے صاف ثابت ہے کہ صرف یہی بات نہیں کہ بندہ اپنی حالت میں آزاد ہے اور اپنے لئے بندگی کرتا ہے اور پیشہ کو اس سے کچھ تعلق نہیں بلکہ جلال اور عظمت الہی کا تقاضا بھی یہی ہے کہ بندہ شرط بندگی بجا لاو اور نیک ماہوں کو اختیار کرے اور اسکی الوہیت بالطبع تقاضا کرتی ہے کہ اس کے آگے عبودیت کے آثار ظاہر ہوں اور اسکی کاملیت ذاتی جو ش سے یہ چاہتی ہے کہ جو نقصان سے خالی نہیں ہے اس کے آگے بادل کرے یہی وجہ ہے کہ افرانوں اور سرکشوں اور ان سب کو جو شرارتوں پر ہند کرتے ہیں انجام کار اس کا عذاب پکڑتا ہے ورنہ اس بات پر کوئی وجہ قابل اطمینان پیدا نہیں ہوتی کہ بغیر پائے جانے کسی ذاتی قوت کے جو سزا جزا دینے کے لئے اسکی ذات بابرکات ازل سے رکھتی ہو کہیوں خواہ خواہ اس فکر میں لگا رہتا ہے کہ نیکی کرنیوالوں کو نیک پاداش اور بدی کرنیوالوں کو بد پاداش پہنچا دے بلکہ اگر کوئی قوت ذاتی جو جزا سزا دینے کے لئے متحرک ہو اُس میں نہ پائی جاوے تو یہ چاہیے تھا کہ خاموشی اختیار رکھتا اور جزا سزا کی چھڑیاں دوسرے کی دست کش رہتا سو اگرچہ یہ بات تو صحیح ہے کہ انسان کے اعمال کا نفع نقصان اُسی کی طرف عائد ہوتا ہے خدا نے تعالیٰ کی عظمت و سلطنت نہ اس سے کچھ بڑھتی ہے نہ گھٹتی ہے مگر یہ بات بھی نہایت صحیح و محکم صداقت ہے کہ ربوبیت کا تقاضا بندوں کو انکی حیثیت بندگی پر قائم کرنا چاہتا ہے

۲۱۵

۲۱۵

بقیہ حاشیہ جیسے آئندہ کے عکس کو اپنے اسل ہی ہوتی ہے اور احاطات صفات الہیہ صحیح حیوانہ علم ارادہ قدرت سمیع بصر کلام سمیع اپنے جمیع فروع کے اتم و اکمل طور پر ہیں انھیں اس نقطہ مرکز کو جو بیخ میں اللہ و بین الخلق ہے نفیسی کا نقطہ یا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو جو ذکر اللہ کے مغنوم تک محدود نہیں کر سکتے جیسا کہ صبح کو اس نام سے محدود کیا گیا ہے کیونکہ یہ نقطہ محدودی کے طور پر سمیع جمیع مراتب الوہیت پر حاوی وجہ سے تشبیلی بیان میں حضرت یحییٰ کو کہ اس تشبیہ ہی گئی ہے باعث اُسی نقصان کے جو ان میں باقی رہ گیا ہے کیونکہ حقیقت عیسوی منظر اتم صفات الوہیت نہیں ہے بلکہ اسکی

۲۲۵

اور چونکہ ذرا کبتر سے سرا و بچا کرے تو اسکا سر فی الفور کچلا جاتا ہے۔ غرض خدا نے تعالیٰ کی ذات میں اپنی عظمت اپنی خدائی اپنی کبرائی اپنا جلال اپنی بادشاہی ظاہر کر کے ایک تقاضا پایا جاتا ہے۔ لہٰذا جزا اور مطالبہ طاعت و عبادت و پرستش اُسی تقاضا کی فرج پڑا ہوا ہے اسی ظاہر بربوبیت اور خدائی کی غرض سے یہ انواع اقسام کا عالم اُس نے پیدا کر رکھا ہے ورنہ اگر اُسکی ذات میں یہ جوش اظہار نہ پایا جاتا تو پھر وہ کیوں پیدا کرنے کی طرف مائل متوجہ ہوتا اور کس نے اُسکے سر پر بوجھ ڈالا تھا کہ ضروریہ عالم پیدا کرے اور ارواح کو اجسام کے ساتھ تعلق دیکر اس مسافر خانہ کو جو دنیا کے نام سے موسوم ہے اپنی عجائب قدرتوں کی جگہ بنا دے آخر اُنہیں کوئی قوت اقتضائی تھی جو اس بنا ڈالنے کی مھک ہوئی۔ اسی کی طرف اُسکے پاک کلام میں جو قرآن شریف ہے اشارات پائے جاتے ہیں جن سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ خدا تعالیٰ نے کل عالم کو اس غرض سے پیدا کیا کہ تا وہ اپنی خالقیت کی صفت و شناخت کیا جائے اور پھر پیدا کر کے بعد اپنی مخلوقات پر رحم اور کرم کی بارشیں کیں تا وہ رحیمی اور کریمی کی صفت سے شناخت کیا جائے ایسا ہی اُس نے سزا اور جزا دی تا اُس کا منتقم اور منعم ہونا شناخت کیا جائے اسی طرح وہ مرنیکے بعد پھر اٹھائے گا تا اُس کا قادر ہونا شناخت کیا جائے غرض وہ اپنے عجیب کاموں سے

بقیہ حاشیہ شاہوں میں سے ایک شاخ ہے برغلات حقیقت محمدیہ کے کہ وہ جمیع صفات الہیہ کا اتم و اکمل مظہر ہے جسکا ثبوت عقلی و نقلی طور پر کمال درجہ پر پہنچ گیا ہے سو اسی وجہ سے تشبیلی بیان میں نقلی طور پر خدا نے قادر و الجلال ہی و نعمت کو آسانی کتابوں میں تشبیہ دی گئی ہے جو ان کے کیلئے بجائے اُب ہے اور حضرت مسیح علیہ السلام کی تعلیم کا اضافی طور پر ناقص ہونا اور قرآنی تعلیم کسب الہامی تعلیموں کو اکمل و اتم ہونا وہ بھی درحقیقت اسی بنا پر ہے کیونکہ ناقص پر ناقص فیضان ہوتا ہے اور اکمل پر اکمل

اور جو تشبیہات قرآن شریف میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو نقلی طور پر خدا و نزلہ و نزاع مطلق سر دی گئی ہیں اُن میں سے ایک یہی آیت ہے جو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے تھو نہ افتد لیٰ ذکا قیاب قوسین ادا دنیٰ یعنی وہ (حضرت سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم) اپنی ترقیات کا طہ قرب کی

یہی مدعا رکھتا ہے کہ وہ پہچانا جائے اور شناخت کیا جائے سو جبکہ دنیا کے پیدا کرنے اور جزا و سزا وغیرہ سے اصل غرض معرفت الہی ہے جو لب لباب پرستش و عبادت ہے تو اس کی صفات ثابت ہوتا ہے کہ خدائے تعالیٰ خود تقاضا فرماتا ہے کہ اُسکی معرفت جسکی حقیقت کاملہ پرستش و عبادت کے ذریعے کھلتی ہے اُسکے بندوں سے حاصل ہو جائے جیسا کہ ایک خوبصورت اپنی کمال خوبصورتی کی وجہ سے چاہتا ہے کہ وہ کمالات لوگوں پر کھل جائیں پس اس تحقیق سے ثابت ہے کہ خدائے تعالیٰ اپنی عبادت جو مدارِ ذریعہ شناخت ہے ضرور اپنے بندوں سے چاہتا ہے اور جو شخص اُسکی خواہش کا مقابلہ کرے اور اُس کی پرستش سے مُنکر اور مخوف ہو تو ایسے شخص کو باوجود کرنے کے لئے اُسکی کبریائی منجوبہ ہوتی ہے اگر تم صفحہ دنیا پر غور کر کے دیکھو اور جو کچھ خدا تعالیٰ نے اُن تک سرکشوں اور بے ایمانوں سے کیا ہے اور جو کچھ وہ قدیم سے جفا کاروں اور تمسکاروں سے کرتا چلا آیا ہے اُس پر عینِ نگاہ سے نظر ڈالو تو تم پر نہایت صفائی سے کھل جائیگا کہ بلاشبہ یہ ثابت شدہ صداقت ہے کہ بالضرور خدائے تعالیٰ اپنے ذاتی تقاضا سے نیکی کی ہوسنی اور بدی سے نفرت اور عداوت رکھتا ہے اور یہی چاہتا ہے کہ لوگ بدی کو چھوڑ دیں اور نیکی کو اختیار کریں گو نیکی اور بدی کو جو انسان سے ظہور میں آتی ہے اُسکے کارخانہ سلطنت میں کوئی مفید یا مضر دخل نہیں ہے لیکن ذاتی تقاضا اُس کا یہی ہے۔ اب ظاہر ہے کہ اگر خدا تعالیٰ نے رُوحوں کو پیدا نہیں کیا تو وہ کسی رُوح سے اس مطالبہ کرنے کا مستحق نہیں ہے کہ وہ کمال پرچ

۴۳ پلے حسن کو ظاہر کیا ہوتا ہے۔ سو فداے کمالی حیرت مندی کے کلمات ختم ہیں وہ بھی اپنے ذاتی جوش سے

بقیہ حاشیہ وجہ سے دو قوسوں میں بطور وتر کے واقع ہے بلکہ اس کی نزدیکی تو اب ظاہر ہے کہ وتر کی طرف
اعلیٰ میں قوسِ اوہیت ہے سو جبکہ نفس پاک محمدی اپنے شوق قرب اور نہایت درجہ کی صفائی کی وجہ
سے وتر کی حد سے آگے بڑھا اور نہ یائے اوہیت کی نزدیکی تر ہوؤ تو اُس پانچواں گارہ یا میں جا چکا لادو
اوہیت کے بحرِ اعظم میں ذرہ بشریت گم ہو گیا اور یہ برعنائہ مسخ شدت اور جدید طور پر بلکہ وہ ازل سے بطورِ انما
تھا اور طاقی اور مستحاط طور پر اس بات کے لائق تھا کہ آسمانی میصفے اور الہامی تحریریں کو منظرِ امّ الوہیت قرار
دیں اور ایمنے حق ناما کو شیراویں پھر دوسری آیت قرآن شریف کی حمیس ہی تشبیہ نہایت صغنی و جلی طور پر
دی گئی ہے یہ ہے إِنَّ الَّذِینَ یُشَافِعُونَكَ أُمَمًا یَا یَعْقُوبَ اللَّهُ۔ ید الله فوق ایديهم یعنی جو لوگ

کی پرورش جو اپنے پیدا کنندہ کے لئے چاہئے کیوں اُس سے صادر نہیں ہوئی۔

قولہ۔ اب رہی یہ بات کہ خداوند تعالیٰ اگر بنانے والا نہیں تو محیط بھی نہیں ہو سکتا۔ یہ تو وہ شاہد کتاب جو خدا کا بھی بنانے والا ہوتا۔ کیونکہ خدا کی سب صفات اور طاقتیں اس سبب سے نہیں کہ وہ روحوں کے بنانے والا ہے بلکہ حقیقت میں وہ سب صفات اس میں موجود ہیں۔

اقول۔ آج میں ماسٹر صاحب کے کمالات علمی پر نظر ڈالنے سے بڑا ہی سرور حاصل ہوا ہے۔ تعجب ہے کہ آریہ لوگ صاحب موصوف کو دیتا زندہ کیوں قائم مقام نہیں بناتے۔ ماسٹر صاحب کی نظر میں جو شخص یہ بات کہہ کر خدا کے ہر ایک چیز پر محیط ہونا اسکے خالق ہونیکو مستلزم ہے وہ اس قول سے خدا کے بنانے والا بن جاتا ہے۔ اب ماسٹر صاحب کے اس قول کو اسی جگہ بطور امانت رکھ کر اصل مطلب پر نظر کرنی چاہئے کہ یہ بات نہایت بدیہی اور ظاہر ہے کہ اگر خدا کو تعالیٰ کسی چیز پر محیط ہے تو اس کا علم بھی اُس پر محیط ہوگا اور اس کی قدرت کاملہ بھی اُس پر محیط ہوگی کیونکہ خدا کو تعالیٰ کی اتنی اسکی صفات سے الگ نہیں ہے تا یہ کہا جائے کہ وہ محیط ہونے کے وقت اپنی صفات کو کس طرح پر جدا رکھتا ہے۔ اب جبکہ قدرت کاملہ اور علم کامل خدا کو تعالیٰ کا ہر ایک چیز پر محیط ہوا تو یہی حقیقتِ خالقیت ہے کیونکہ ہم کئی مقام میں پہلے بھی تحریر کر چکے ہیں کہ علم کامل کو بشرط قدرت عمل مستلزم ہے اگر انسان کسی چیز کی نسبت علم کامل رکھتا ہو اور اینہذا سبب بھی اُسے یہ سر ہوں جن سے اُسکو قدرت و طاقت عمل پیدا ہو جائے تو اُس چیز کو وہ بنا سکتا ہے بلکہ ہزار ہا صنعتیں جو انسان

بقیہ حاشیہ چھوٹے ہیئت کرتے ہیں وہ خدا سے ہیئت کرتے ہیں۔ خدا کا ہاتھ ہے جو اسکے ہاتھوں پر ہے۔ واضح ہو کہ جو لوگ آنحضرت سے ہیئت کرتے تھے وہ آنحضرت کے ہاتھ میں ہاتھ دیکر سیٹھ کیا کرتے تھے اور وہ لوگ کے لئے یہی طریق ہیئت کا ہے سو اس جگہ اللہ تعالیٰ نے بطریق مجاز آنحضرت کی ذات بابرکات کو اپنی ذاتِ اقدس ہی افکار دیدیا اور انکے ہاتھ کو اپنا ہاتھ قرار دیا۔ یہ کل مقام جمع میں ہے جو وہ نہایت قرب آنحضرت علیہ السلام کے حق میں روا لگایا ہے اور اسی مرتبہ جمع کی طرف جو بخت نامہ دو طرفہ پرہو قوت جو اس آیت میں بھی اشارہ ہے ماحصیت اذ وصیتہ و لکن اللہ ہمگی تو نے نہیں پلایا خدا نے ہی پلایا جاکو نے پلایا یہاں یہ اشارہ اس دوسری آیت میں پایا جاتا ہے جو صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے۔ قل یا عباد

منہلہ ہے اور ابتدائی پیدائش سے بنا تا چلا آیا ہے ان کے بنائے جانے کی ضروری شرطیں یہ ہیں
 میں اور اگر کسی چیز کا علم کامل ہو اور پھر اُسے تصرف کر نیکی قدرت کامل بھی ہو تو کوئی وجہ نہیں کہ وہ
 چیز بنانے سے رہ جائے پس جبکہ انسان کا یہ حال ہے تو پریشہ پر وہ نامعلوم پتھر کو ٹپڑ گئے
 کہ ایک طرف تو اسکی نسبت یہ بیان کیا جاتا ہے کہ ہر ایک چیز کے بارے میں اُس کا علم کامل ہے اور
 وہ اپنے علم کامل اور قدرت کامل کے ساتھ ہر ایک چیز اور ذرہ ذرہ پر محیط ہے اور ایک طرف اُسکو
 خالق اور پیدا کنندہ ہونے سے صاف جواب دیا جاتا ہے جبکہ یہ بات بدیہی ثبوت ہو کہ خالق ہنوع محیط
 ہونے کی فرع ہے تو پھر اصل صفت کو جو محیط ہونے ذات باری جلا شان میں تسلیم کر کے اسکی فرع کے
 ملنے سے کیوں انکار کیا جاتا ہے یہ بات اجمالی بدیہات ہے کہ اصل کے ثبوت کو فرع کا ثبوت لازم پڑا
 ہوا ہے مثلاً جو شخص طلوع آفتاب کا اقرار کر کے پھر رات ہونے پر ضد کر رہا ہے وہ اپنی بات کو اپنے
 ہی قول سے رد کر رہا ہے اسی طرح جب تم نے اپنے منہ سے مان لیا کہ خدا تعالیٰ اپنی ذات اور علم
 کامل اور قدرت کامل سے ذرہ ذرہ عالم پر اربا محیط ہے کہ ہر ایک چیز اس کے احاطہ تام میں مع اپنے
 تمام گنہ و کیغبت کے مستغرق ہے تو تمہیں اسکی یہ فرع بھی ماننی پڑیگی کہ وہ ان چیزوں کا خالق بھی
 ہے کیونکہ علم تام کو عمل جو اسکی فرع ہے لازم پڑا ہوا ہے اہ جس طرح یہ بات ظاہر ہے کہ کسی چیز کے
 بنانے سے پہلے اول اُس چیز کا علم ضروری ہے کہ وہ چیز اس طور اور اس طریق سے بنائی جائے
 اسی طرح یہ بھی ظاہر ہے کہ کسی عمل پر قادر ہونیکے لئے ہی ایک طریق ہے کہ اُس عمل کے متعلق

۲۲۳

بقیہ حاشیہ الذین اسرفوا علی انفسہم لا تقنطوا من رحمۃ اللہ ان اللہ

یغفر الذنوب جمیعاً یعنی انکو کہہ دے کہ اے میرے بند و جنہوں نے اپنی جانوں پر اسراف کیا
 (یعنی ارتکاب کیا کر لیا) تم خدا کی رحمت سے نومید مت ہو وہ تمہاری سب گناہ بخشتے گا۔ ظاہر ہے
 کہ نبی آدم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے تو بندے نہیں ہیں بلکہ سب بنی و غیرہ بنی خدا تعالیٰ کے
 بند ہیں چنانچہ آنحضرت کو اپنے مولیٰ کریم سے قرب اتن یعنی تیسرے درجہ کا قرب حاصل تھا سو یہ سخن بھی
 مقام جمع سے سرزد ہوا اور مقام جمع قاب تو سین کا مقام ہے جسکی تفصیل کتب تصوف میں موجود
 ہے ایسا ہی اللہ تعالیٰ نے مقام جمع کے لحاظ سے کئی نام آنحضرت کے ایسے رکھ دیئے جو خاص اسکی صفات

۲۲۹

علم تام حاصل ہو جائے۔ سو اگر خدائے تعالیٰ اعیان موجودات کی حقیقت سے جیسا کہ چاہیئے واقف ہے تو بیشک وہ ان کے بنانے پر بھی قادر ہے وجہ یہ کہ علم تام اسی علم کو کہا جاتا ہے جسکے ذریعہ سے وجود اشیاء کی اصل حقیقت کا حقہ منکشف ہو جائے اور کوئی جزو وجود کی غیر مکتشف نہ رہے۔ انسان کا علم جو ناقص ہے وہ اسی وجہ سے ناقص ہے کہ کتنا آشیاء تک نہیں پہنچتا بلکہ وہ کچھ تھوڑا ہی چلکدھر آگے چلنے سے رہ جاتا ہے مثلاً انسان ایک جھری مومیائی کو دیکھ کر اسقدر تو کہہ سکتا ہے کہ یہ مومیائی تجارت لطیفہ پتھر میں سے نکلی ہے اور پھر پتھر پر غور کر کے کہہ سکتا ہے کہ یہ پتھر بابو یعنی ریت کی دہیزت دار اجڑا ہے۔ وجود پذیر ہوا ہے اور پھر باؤ کی نسبت رائی ظاہر کر سکتا ہے کہ وہ خاک کے بعض تغیرات سے پیدا ہوئی ہے لیکن اگر اسکے بعد یہ آخری سوال کیا جائے کہ خاک کہاں سے اور کیونکر پیدا ہو گئی ہے اور اسکے کئے دریافت کرنے کی کیا فلاسفی ہے تو اس سوال کے حل کرنے سے عاجز رہ جاتا ہے اور اپنے جہل اور عجز کا اقرار کرتا ہے ایسا ہی ہر ایک چیز کے انتہائی سوال پر اسکو اپنی نادانی کا اقرار کرنا پڑتا ہے۔ اب ہم سمجھتے ہیں کہ اگر پریشکر کا بھی یہی حال ہے کہ اس کا علم بھی انسان کے علم کی طرح کسی حد پر اکٹھا جاتا ہے اور اس حد مقررہ پر اگر اسکو اپنے جہل و نادانی و نادانی کا اقرار کرنا پڑتا ہے تو بس پھر ہندوؤں کے پریشکر کی ساری کیفیت معلوم ہو گئی

بقیت محاشیہ ہیں جیسا کہ آنحضرت کا نام محمد رکھا ہے جس کا ترجمہ یہ ہے کہ نہایت تعریف کیا گیا سو یہ غایت درجہ کی تعریف حقیقی طور پر خدائے تعالیٰ کی شان کے لائق ہے مگر ظلی طور پر آنحضرت کو دی گئی ایسا ہی قرآن شریف میں آنحضرت کا نام نور جدنیا کو روشن کرتا ہے اور رحمت جس نے عالم کو نوال سے بچایا ہوا ہے آیا ہے اور رؤف اور رحیم جو خدائے تعالیٰ کے نام ہیں ان ناموں سے بھی آنحضرت پکارا گئے ہیں اور کئی مقام قرآن شریف میں اشارات و تصریحات سے بیان ہوا ہے کہ آنحضرت منظر اتم الوہیت ہیں اور انکا کلام اور انکا فعل و خدا کا ظہور اور انکا اندک انا ہے چنانچہ قرآن شریف میں اس باری میں ایک یاسیٰ ہر قل جاء الحق و زهق الباطل ان الباطل كان زهوقا کہن آیا ہوا باطل بھاگ گیا اور باطل نے بھاگنا ہی تھا حق سہرا در آجہ اللہ جل شانہ اور قرآن شریف

اور ثابت ہو گیا کہ ہندوؤں کا فرضی پر میشر علاوہ اور نقصانوں کے جاہل اور عاجز بھی ہے لیکن اگر اُس کا علم غیر محدود اور غیر منقطع ہے اور اُس درجہ کا مکملہ اشیاء تک پہنچا ہوا ہے جس درجہ پر کسی علم کا پہنچنا عامل ہو نیکو مستلزم ہے تو خالقیت اُسکی خود ثابت ہے۔

پھر بدرجہ کے ماسٹر صاحب اپنی ایک اور دانائی دکھلاتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ جبکہ پریشو نے دنیا کا کل جوڑ ناجاڑا کیا تو کیا وہ محیط نہ ہوا۔ اے ناظرین کیا تم اب بھی نہیں سمجھ سکتے کہ ماسٹر صاحب کس قدر عالم و فاضل ہیں۔ اے صاحب اگر آپ کا پر میشر اپنے علم تام و قدرت کا مکملہ ہے جس سے وہ کسی حالت میں الگ نہیں ہو سکتا دنیا کی چیزوں پر لحاظ نام رکھنا اور انکی گنتہ تک اسکا علم پہنچا ہوا ہوتا اور ان کے خواص کی کیفیت اور ان کی قوتوں کی اصل باہیت انتہائی درجہ پر اُسکو معلوم ہوتی تو اُسکی قدرت پر یہ پتھر کیوں پڑتے کہ حرف جوڑنے جاڑنے تک محدود رہتی کیا انتہائی درجہ کا علم انتہائی درجہ کے عمل کو نہیں چاہتا ہو کیا دنیا میں کبھی کسی نے دیکھا یا نہ کہ جس درجہ پر علم ہے عمل اس درجہ تک نہیں پہنچ سکتا اب واضح رہے کہ ماسٹر صاحب کے اقوال فارسہ کا خاتمہ بدیہی قول پر ہو گیا ہے جس کو ابھی ہم رد کر چکے

بقیہ حاشیہ آنحضرت ہیں اور باطل سے مراد شیطان اور شیطان کا گروہ اور بیانی تعلیم ہیں سودیکھو اپنے نام میں خدا و تعالیٰ نے آنحضرت کو کیونکر شامل کر لیا اور آنحضرت کا ظہور فرمایا خدا تعالیٰ کا ظہور فرمایا ہوا ایسا جلالی طور جس پر شیطان مع اپنے تمام لشکروں کے بھاگ گیا اور اُسکی تعلیمیں ذلیل اور حقیر ہو گئیں اور اُسکے گروہ کو بڑی بھاری شکست آئی۔ اسی جامعیت تامہ کی وجہ سے سورۃ آل عمران جز و تیسری میں مفصل یہ بیان ہے کہ تمام نبیوں کو حمد و اقرا لیا گیا کہ تم پر واجب و لازم ہے کہ عظمت و جلالیت شان خاتم المرسل پر جو محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں ان لاؤ اور انکی اس عظمت اور جلالیت کی اشاعت کرنے میں بدل و جان مدد کرو۔ اسی وجہ سے حضرت آدم صلی اللہ علیہ وسلم کی لکھنا حضرت یحییٰ علیہ السلام کے لکھنا۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے تورات میں یہ بات لکھ کر خدا سیتا سو آیا اور یسوع علیہ السلام اور فاران کے پادرسے اپنی چمکا صاف جلا دیا کہ جلالیت الہی کا ظہور

ہیں۔ والحمد للہ علی ما نصنا واخزی اعداءنا وظہر الحق و ہم کارہون۔

مختصر تقریر بطور خلاصہ مباحثہ

۲۲۵

۲۲۶

ناظرین اس رسالہ کو پڑھ کر سمجھ سکتے ہیں کہ ماسٹر ملید صاحب کا اعتراض شق القمر پر کس قدر فضول اور دراز حق ہے کیونکہ اول تو یہ اعتراض اگر فرضی طور پر صحیح بھی تسلیم کر لیا جائے اور یہ قرار دیا جائے کہ اس آیت قرآنی کے دوسرے طور پر معنی میں تو ایسا قرار دینے سے کوئی بد اثر اسلام پر نہیں پہنچ سکتا اگر کچھ اثر ہوگا تو صرف یہی کہ ہزار ہا معجزات میں سے ایک معجزہ ہ پایہ ثبوت نہ پہنچ سکا لیکن جس حالت میں صمد ہاشواہد فاطمہ حقیقت اسلام پر موجود ہیں اور خود قرآن شریف اپنی ذات میں مجموعہ براہین و دلائل ہے تو پھر اگر عدم ثبوت شق قمر فرض بھی کر لیا جائے تو اس سے حج یا نقصان کیا ہوا۔ کیا ان قرآنی معجزات کا کوئی کتاب جو الہامی کہلاتی ہے مقابلہ کر سکتی ہے جن سے ذاتی اعجاز قرآن شریف کا ثبوت ہوتا ہے اور اس کے روحانی خواص ہ پایہ ثبوت پہنچتے ہیں۔ قرآن شریف تو حید کے کامل اور پُرندہ در بیان میں۔ اپنے اصول کو منقول اور مدلل طور پر ثابت کرتے ہیں اخلاق فاضلہ کے تمام جزئیات کے لکھنے میں۔ اخلاق ذمیرہ کے معالجات لطیفہ میں۔ وصول الی اللہ کے

بقیہ حاشیہ فاران پر اگر اپنے کمال کو پہنچ گیا اور آفتاب صداقت کی پوری پوری شعلہ میں فاران پر ہی اگر ظہور پذیر ہوئیں اور وہی توحید ہم کو یہ بتلاتی ہے کہ فاران مکہ منظر کا پہاڑ ہے جس میں حضرت اسماعیل علیہ السلام بعد از آنحضرت کی سکونت پذیر ہوئی اور یہی بات جغرافیہ کے نقشوں سے ہ پایہ ثبوت پہنچتی ہے اور ہماری مخالفت بھی جانتے ہیں کہ مکہ منظر میں بحر احمر حضرت کوئی رسول نہیں اٹھا سوا دیکھو حضرت موسیٰ کیسی صاف صاف شہادت دی گئی ہے کہ وہ آفتاب صداقت جو فاران کے پہاڑ سے ظہور پذیر ہوگا اس کی شعلہیں سب سے زیادہ تیز ہیں اور سلسلہ ترقیات نور صداقت اُسی کی ذات جامع برکات پر ختم ہے۔

اسی طرح حضرت داؤد علیہ السلام نے آنحضرتؐ کی جلالت و عظمت کا اقرار کر کے

۲۲۳

تمام طریقوں کی توضیح میں۔ نجات کی سچی فلاسفی ظاہر کرنے میں۔ صفات کاملہ الہیہ کے اکل
 واثم ذکر میں۔ مبہم و معاد کے پر حکمت بیان میں روح کی خاصیتوں اور قوتوں اور طاقتوں
 اور استعدادوں کے بیان میں۔ حکمت بالغہ الہیہ کے تمام وسائل پر احاطہ کرنے میں۔ تمام قسم
 کی صدقاتوں پر مشتمل ہونے میں۔ تمام مذاہب باطلہ کو عقلی طور پر رد کرنے میں۔ حقوق عباد اللہ
 کے قائم کرنے میں تاثیرات و تنویرات روحانیہ میں اور پھر بایں ہمہ فصیح اور لمیح اور زگیں عبارت
 میں اس کمال کے درجہ تک پہنچا ہوا ہے کہ ہر ایک حصہ کے بیان کا ان بیانات میں سے
 و حقیقت معجزہ عظیمہ ہے جس کا مقابلہ نہ کوئی آریہ کر سکتا ہے نہ کوئی عیسائی اور نہ کوئی یہودی نہ کوئی
 اور شخص جو کسی مذہب کا پابند ہے، ایسا کہ بید سر اسرے غم ہے اور توریت و انجیل سر اسرے اثر
 یہی وجہ ہے کہ کسی کتاب نے یہ دعویٰ نہیں کیا جو قرآن شریف نے کیا جیسا کہ وہ خود فرماتا ہے:-

قل لمن اجتمعت الجن والانس علی ان یا توا بمثل هذا القرآن کایا تو زبنتہ
 ولو کان بعضهم لبعض ظہیرا یعنی انکو کہہ دے کہ اگر سب جن و انس اس بات پر متفق ہو جائیں
 کہ قرآن کی کوئی نظیر پیش کرنی چاہیے تو ممکن نہیں کہ کر سکیں اگرچہ بعض بعضوں کی مدد بھی کریں
 اور جو کچھ قرآن شریف کے ذاتی معجزات ایسا کہ ہم نے تحریر کیے ہیں اگر کسی آریہ وغیرہ کو اپنی دل
 میں کچھ ٹھہرے یا سر میں کچھ غور ہو اور خیال ہو کہ یہ معجزہ نہیں ہے بلکہ دید یا اسکی کوئی اور
 کتاب جسکو وہ المناجی سمجھتا ہے اس کا مقابلہ کر سکتی ہے تو اسے اختیار ہے کہ آکر دیکھ لے
 اور ہم وعدہ کرتے ہیں کہ کوئی مخالفت ممتاز اور ذی علم لوگوں میں سے ان معجزات قرآنیہ میں

بقیہ حاشیہ زبور پینائیس میں یوں بیان کیا ہے (۲) تو حسن میں بنی آدم سے کہیں زیادہ ہے
 تیری لبوں میں نعمت بتائی گئی ہے اسی لئے خدا نے تجھ کو بزرگ مبارک کیا (۳) اے پہلوان
 توجہ و جلال سے اپنی تلوار حاصل کر کے اپنی ران پر لٹکا (۴) امانت اور علم اور عدالت پر اپنی
 بزرگداری اور اقبال مندی سے سوار ہو کہ تیرا دہنا ہاتھ تجھے ہیبت ناک کام دکھائیگا (۵) بادشاہ
 کے دلوں میں تیری تیر تیزی کرتے ہیں لوگ تیرے سامنے گر جاتے ہیں (۶) اے خدا تیرا تخت
 ابدان آباد ہے (یہ فقرہ اسی مقام مع سے ہے جو قرآن شریف میں کئی مقام میں آنحضرت کے

کسی مجروحہ کا انکاری ہو اور اپنی کتاب الہامی میں زور مقابلہ خیال کرتا ہو تو ہم حسب فرمایش اس کے کوئی قسم تمام مجروحات ذاتیہ قرآن شریف میں سے تحریر کر کے کوئی مستقل رسالہ شائع کر دینے پھر اگر اس کے الہامی کتاب قرآن شریف کا مقابلہ کر سکے تو اسے حق پہنچتا ہے کہ تمام مجروحات قرآنی سے منکر ہوگا اور جو شرط قرار دی جائے ہم سے پوری کر لے ورنہ صرف عناد اور کور باطنی کی وجہ سے مجروحہ شنیہ فقر سے انکار کرنا ایسا امر نہیں ہے کہ جس سے اسلام کے ایک بال کو بھی ضرر پہنچ سکے جب مجروحات موجودہ قرآنیہ کا مخالفین سے رد نہیں ہو سکتا تو موجود کو چھوڑ کر ان مجروحات کی بحث جمیر بنا جواب انھوں کے سامنے نہیں ہیں سراسر بے راہی ہے۔ ماسوا اسکے جقدر ہم نے مقدمہ میں قانون قدرت کی تحقیقات میں لکھا ہے اس کے پڑھنے سے ناظرین سمجھ سکتے ہیں کہ شوق فقر کا استیلا عقل و حقیقت ایسا نہیں ہے جیسا کہ ادا ان نیم حکیم خیال کرتے ہیں ابھی تک کسی عقل نے خواص قمری دشمنی پر احاطہ نہیں کیا اور نہ یہ ثابت کیا کہ خدا تعالیٰ ان چیزوں کو بنا کر بالکل بے تعلقی ہو گیا ہے اور اب یہ چیزیں اس سبب باغی ہیں بلکہ خدا کو تعالیٰ کے دونوں ہاتھ محو اور اثبات کے ابدی طور پر کھلے ہیں اور اپنی بے انتہا اودنا پیدا کن قدرتوں سے جو چاہتا ہے کرتا ہے اور ظاہر ہے کہ عدم علم سے عدم شننے لازم نہیں آتا جس حالت میں کرہ ارض میں خاصیت زلازل و استعناق و اتصال پائی جاتی ہے چنانچہ بعض گذشتہ زمانوں میں صد ہا میل تک زمین مشق ہو کر تھلا ہو گئی ہے اور اب بھی ایسے حوادث طوفانوں آتے رہتے ہیں اور ان حوادث سے اس کی گواہی میں کچھ بھی فرق نہیں آتا تو پھر حوادث قمری پر کیوں تعجب کیا جائے کیا ممکن نہیں کہ انہیں حکیم

۲۲۸

بقیہ حاشیہ حق میں بولا گیا ہے) تیری سلطنت کا عصا راستی کا عصا ہے (۱) تو نے صدق سے دوستی اور شر سے دشمنی کی اسی لئے خدا نے جو تیرا خدا ہے خوشی کے روغن سے تیرے مضامینوں سے زیادہ تر تھے محط کیا۔ بادشاہوں کی بیٹیاں تیری عزت والی عورتوں میں ہیں۔

اسی طرح حضرت یسعیاہ نے آنحضرت کی جلالت و عظمت و مظهر تام الوہیت ہونیکے بارے میں اپنے صیغہ کے باب یا لیس میں بطور پیشگوئی وحی پاکریوں بیان کیا ہے۔ دیکھو میرا بندہ جسے یسعیاہوں کا میرا برگزیدہ جس سے میرا جی راضی ہے۔ سینے پڑو ابوح اس پر رکھی وہ قوموں پر

۲۳۵

مطلق فناء شقاق و اتصال کی دونوں خاصیتیں ملتی ہوں جن کا ظہور اوقات مقررہ سے وابستہ ہوا اور انکی ارادہ سے وہی وقت ظہور مقرر ہو جبکہ ایک نبی سے ایسا ہی مجموعہ مانگا گیا۔ یہ بھی ممکن ہے کہ نبی کی قوت قدسیہ کے اثر سے دیکھنے والوں کو کشفی آنکھیں عطا کی گئی ہوں اور جو انشقاق قُرب قیامت میں پیش آیا ہو اسکی صورت انکی آنکھوں کے سامنے لائی گئی ہو کیونکہ یہ بات محقق ہے کہ مقربین کی کشفی قوتیں اپنی شدت حدت کی وجہ سے دوسروں پر بھی اثر ڈال دیتی ہیں اسکے نمونے بابا

مکاشفات کے قصوں میں بہت پائے جاتے ہیں بعض اکابر نے اپنے وجود کو ایک وقت اور ایک آن میں مختلف ملکوں اور مکانوں میں دکھلا دیا ہے باذن اللہ تعالیٰ اور اسجگہ ہم یہ بھی کہتے ہیں کہ حال کی فلسفی تحقیقاتیں شہادت دے رہی ہیں کہ شق قمر نہ صرف ایک مرتبہ بلکہ مخفی طور پر انشقاق و اتصال ہمیشہ شمس و قمر میں جاری ہے کیونکہ اس زمانہ کی فلاسفی اپنی استحکام رائے ظاہر کرتی ہے کہ شمس و قمر میں ایسی ہی آبادی حیوانات و نباتات وغیرہ ہے جیسی زمین پر ہے اور یہ امر انشقاق و اتصال قمری کو ثابت کر بیولا ہے کیونکہ یہ بات نہایت ظاہر ہے کہ جس کڑ میں حیوانات و نباتات وغیرہ پیدا ہوتے ہیں وہ اُسی کڑ کا مادہ لیکر جسم پکڑتے ہیں یہ نہیں کسی دوسرے کڑ کا ڈیوں اور چھکڑوں پر وہ مادہ جالتا ہے اب جبکہ یہ ماننا پڑا کہ کڑ قمری میں جقدر حیوانات اپنے حرکت ارادے سے چلنے والے موجود ہیں اور ہمیشہ پیدا ہوتے رہتے ہیں ان کا جسمی مادہ وہی ہے جو کسی وقت جرم قمر سے اتصال رکھتا تھا تو اس سے یہ بھی ماننا پڑا کہ جرم قمر کو ہمیشہ انشقاق لازم ہے اور پھر ان حیوانات کے مر جانے سے انشقاق کے بعد اتصال بھی لازم پڑا ہوا ہے تو اب

بقیہ حاشیہ راقی ظاہر کریگا۔ وہ نہ گئے گا وہ نہ ٹھیکہ مبتک راستی کو زمین پر قائم کر دیں۔ بیابان اودس کی بستیوں کیدار (دیں عرب) کے آباد یہات جس سے مکہ معظمہ وغیرہ مراد ہیں) اپنی آواز بلند کریں۔ غولاند ایک بہاد کی مانند نکلیگا (خداوند سے مراد ظلی طور پر آنحضرت ہیں کیونکہ وہ ظہور اتم الوہیت اور درجہ سوم قرب پر ہیں جس کا کئی دفعہ ہم بیان کر چکے ہیں) وہ اپنی تئیں اپنے دشمنوں پر توی دکھلائیگا۔ قدیم عربی خاموشی اہوں اور تیا اور اکیو روک گا پر اب میں اس حدت کی طبع جو در وہ میں ہو چلا دکھائیگا میں پھاڑوں اور ٹیلوں کو دیران کو ڈالوں گا۔ اولاندھوں کو اس راہ سے دی نہیں جلتے لیجاؤں گا۔

اس تحقیق سے ظاہر ہے کہ اصل صورت انشقاق و اتصال کی ہر وقت قرین بلکہ شمس میں بھی موجود ہے
 ہاں ایک بزرگ نمونہ اس انشقاق و اتصال کا وہ واقعہ شمس میں ہے جس کا قرآن شریف میں ذکر ہے سو جبکہ
 خورد نمونہ کو فلسفی لوگ خود مانتے ہیں تو بزرگ سے انکار کرنے کی کیا وجہ ہے اصل بات تو فلسفیانہ
 کے طریق پر بھی ثابت ہے کہ قرآن شمس کے جرم میں انشقاق اور اتصال دونوں ہوتے رہتے ہیں اسی
 بنا پر تو ان دونوں کرۂ میں حیوانات کی آبادی تسلیم کی گئی ہے تو پھر یہ کیسا جاہلانہ سیارہ ہے کہ پشیر
 شق قمر پر قادر نہیں۔ علاوہ اسکے کچھ نامعینی طور پر مضبوط ثبوت دیدیا ہے کہ ضرور شق القمر و توجع
 میں آیا۔ یہ بھی بیان کر دیا گیا کہ اگر قرآن شریف میں یہ معجزہ خلاف واقع لکھا جاتا اور خلاف واقعہ
 اس کی اشاعت ہوتی تو ہرگز ممکن نہ تھا کہ مخالفین جنکی نسبت گواہ روایت ہویکا الزام لگایا گیا چپ
 رہتے۔ ہم نے اس بحث میں یہ بھی لکھ دیا ہے کہ کتاب مہا بھارت جسکی تالیف بیاس کی طرف
 منسوب کی جاتی ہے اس بات پر گواہی دیتی ہے کہ ایک زمانہ میں شمس قمر ضرور ٹھوٹا تھا۔ اب ناظرین
 اپنی عقل و انصاف سے سوچ لیں کہ کیا یہ ثبوت جو ہم نے دیئے ہیں کچھ کم ہیں کیا تاریخی واقعات کے
 ثابت کر نیوالے اس سے بڑھ کر ثبوت دیا کرتے ہیں اور جو کچھ ہم نے آریوں کے اصول و عقاید پر
 کیا ہے وہ بھی ناظرین کے آگے ہے۔ دید کی یہ تعلیم کہ خدا کو تعالیٰ روجوں اور معاد کا خالق نہیں آقا
 اس کی طرح ہر ایک چیز خود بخود اور قدیم اور واجب ہے اور ہمیشہ کے لئے کسی کو نجات نہیں اس کو سب

بقیہ حاشیہ ۲۳۳ ایسا ہی و عنائی نے آنحضرتؐ کی جلالت و عظمت ظاہر کرنے کے لئے بطور
 پیشگوئی گواہی دی جو انجیل متی باب سوم میں اس طرح پر درج ہے (۱۱) میں تو تمہیں توبہ کے لئے
 پانی سے پتہ مادیتا ہوں لیکن وہ جو میرے بعد آتا ہے مجھ سے قوی تر ہے کہ میں اسکی جوتیاں اٹھانیکے
 لائق نہیں وہ تمہیں روح قدس اور آگ سے پتہ مادیگا۔ اس پیشگوئی پر حصہ نادانی کی راہ سے وہیائی لوگ
 خدمت کرتے ہیں کہ یہ حضرت مسیحؑ کے حق میں ہو مگر یہ دعویٰ سراسر باطل و بے بنیاد ہے اولاً حضرت
 مسیحؑ حضرت یوحنا کے ہم عصر تھے نہ کہ بعد میں آئے بعد میں امتیت کا منصب پانیوالے ماسوا اسکو
 ہر یک شخص ادا ماسکتا ہے کہ دائمی طور پر سچے طالبوں کو روح قدس اور آتش محبت سے پتہ مادیئے والا آسمان
 کے نیچے مرت ایک ہی ہے یعنی جناب سینا و ملا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم جسکے جلال تام کا حضرت

مفاہیم نے اس رسالہ میں بیان کر دیئے ہیں اور اسکی روکے دلائل اپنے ہاتھ سے لکھ دیئے ہیں اور ہم ہر ایک پر ظاہر کرتے ہیں کہ یہ نہایت بُری تعلیم ہے کہ جو انسان کو اپنے خالق سے اصلی بیوند ہے اسکو بھی زور کرنا چاہتی ہے چو جائیکہ اسکو دوسرے بیوند کی خوشخبری دے۔
 ایسا ہی یہ لوگ وید کے بعد دنیا کے انتہا تک المامات الہیہ کے منکر ہیں یہ کقدر مفسدانہ خیال ہے نبی کا وجود اسلئے ہوتا ہے کہ تا وہ اپنے ظہور سے نقطہ آخری ترقیات انسانیت کا ظاہر کرے اور اپنی وجود کے دو طرفہ نمونہ صدق عبودیت فضل ربوبیت قائم کر کے سالکین و مجاہدین کی کمر ہمت مضبوط کرے اور انکو اُسی انتہائی کمال تک اپنے تعطف سے پہنچانا چاہیے جس پر عنایت ایزدی نے اسکو قائم کیا ہے لیکن یہ لوگ المام کو جو کمالیت کی حقیقی علامت ہے ویدوں تک محدود رکھتے ہیں اور اگر کوئی آریہ ہمارے اس تمام رسالہ کو پڑھ لے گا بھی اپنی ضد کو چھوڑنا نہ چاہے اور اپنے کفریات کو باز نہ آوے تو ہم خداوند تعالیٰ کی طرف سے اشارہ پا کر اسکو مابعد کی طرف بلائے ہیں۔ مذہب کی جڑ خدا شناسی اور معرفت نعمائے الہی ہے اور اسکی شاخیں اعمال صالحہ اور اس کے پھول اخلاقِ فاضلہ ہیں اور اسکا پھل برکات روحانیہ اور نہایت لطیف محبت ہے جو رب اور اس کے بندہ میں پیدا ہو جاتی ہے اور اس پھل سے متمتع ہونا روحانی تقدس و پاکیزگی کا مثر ہے۔

ترک خوبی مے کن نہ خوب تر عشق را در مان بود عشق دگر
 شیر با شیر نما نہ زور تن مے توان آہن بہ آہن کو قن

بقیہ حاشیہ مسیح اپنی پیشگوئیوں میں آپؐ اقرار کرتے ہیں اور اسی روح کے پیتما کی طرف اشارہ نے قرآن شریف میں اشارہ بھی فرمایا ہے جیسا کہ وہ فرمایا ولیدھم عروج منہ منی خدا کی تمام مخلوق روحِ قدس کی تائید کرتا ہے اور پھر فرمایا صبیغۃ اللہ ومن احسن من اللہ صبیغۃ یعنی یہ خدا کا پیتما ہے اور کو نسا پیتما اس سے بڑھ کر خوبصورت ہے۔

اور یہ بھی ظاہر ہے کہ جو قوم روح القدس کی کیس وقت تائید دی گئی ہے وہ اب بھی دیجاتی ہے کیونکہ اب بھی وہی خدا ہے جو پہلے تھا اور قوم بھی وہی ہے جو پہلے تھی سو اگر حضرت عیسیٰ کو اس بات میں کچھ شک ہو کہ اس پیشگوئی کا مصداق حضرت مسیحؑ نہیں ہیں تو نہایت حسات

گر غریق اندر نجاست ہاست تن رو بہ دریائے درآؤ غوطہ زن

کمالیت محبت کمالیت معرفت سے پیدا ہوتی ہے اور عشق الہی بقدر معرفت جوش مارتا ہے اور جب محبت ذاتیہ پیدا ہو جاتی ہے تو وہی دنیوی پیدائش کا پہلا دھڑکتا ہے اور وہی ساعت نئے عالم کی پہلی ساعت ہوتی ہے لیکن دید خدا شناسی کے بارے میں نہایت درجہ کا ناقص اور پزیرن ہے اور نعمائے الہی کے بیان کرنے میں بنیائیت درجہ قاصر ہے کیونکہ وہ خدا تعالیٰ کے اصل رحم اور فضل سے کبھی منکر ہے اور بحر ثمرہ اعمال اسکی کسی نعمت و رحمت کا قائل نہیں یا تنک کہ چاند اور سورج اور زمین وغیرہ اجزاء و ضروریہ اولیہ عالم کی وید کی رو سے خدا تعالیٰ کی ذاتی و اصلی رحمت نہیں بلکہ یہ بھی کسی آریہ کے نیک عمل کی وجہ سے ہر ایک نئی دنیا میں خواہ سچا اور پریشیر کو پیدا کرنی پڑتی ہیں غرض وید کی رو سے پریشیر میں اپنی ذاتی رحمت کا نام و نشان نہیں جو کچھ آسمان و زمین میں نظر آتا ہے وہ آریوں کے نیک عملوں کی وجہ سے پیدا ہو گیا مگر پریشیر کی اس میں بڑی بھائی عطلی یہ ہے کہ وہ زمین اور چاند و سورج وغیرہ کو پیدا تو کرے صرف آریوں کے نیک عملوں کی وجہ سے اور پھر دوسرے ملکوں کے لوگوں کو بھی اُس ہندوؤں کے حق خاص میں یک کر دے کیسا ظلم ہے؟ ایسا ہی وید نے اعمال صالحہ اور اخلاق فاضلہ کے بیان سے فراغت کر رکھی ہے آریہ لوگوں کے شتر بے شمار رہنے کی یہی وجہ ہے کہ عبودیت

۲۷۲

بقیتہ حاشیہ اور سہل طریق فیصلہ کریا یہ ہے کہ چالیس دن تک کوئی ایسے پادری صاحب

۲۷۳

جو اپنی قوم میں نہایت بزرگ اور روح قدس کا بیٹا پانچ لاکھ خیال کیے جاتے ہوں اور انکی بزرگ داری اور خدا رسیدہ ہونے پر اکثر عیسائیوں کو اتفاق ہو وہ اس امر کی آزمائش و مقابلہ کے لئے کہ روح قدس کی تأییدات سے کونسی قوم عیسائیوں اور مسلمانوں میں سے فیضیابے کم جسے کم چالیس دن تک اس عاجز کی رفاقت اور مصاحبت اختیار کریں پھر اگر کسی کرشمہ معبود القدس کے دکھلانے میں وہ غالب آجائیں تو ہم اقرار کریں گے کہ یہ پیشگوئی حضرت مسیح کے حق میں ہے اور نہ صرف اقرار بلکہ اُسکو چند اخباریں بھی پوچھیں

اور پریش کی پاک طریقے اور تزکیہ تصفیہ نفس کی خالص تدبیریں وید میں ہرگز نہیں
ہیں پریش کی جرطہ ملاوت کلام الہی ہے کیونکہ محبوب کا کلام اگر پڑھا جائے یا سنا جائے
تو فردرستہ محبت کے لئے محبت انگیز ہوتا ہے اور شورش عشق پیدا کرتا ہے مگر آریہ
لوگ اس سے کوسوں دور ہیں اگر وید کو پڑھیں تو انہیں اسکی حقیقت بھی معلوم
اب تو انکی پریش ہی ہے کہ وہ نافرمانی وغیرہ چیزوں کو ہوم کے خیال سے آگ پر
برباد کرتے ہیں اگر یہ چیزیں کھانکھانیں تب بھی کچھ بات ہو۔ برکات رومانہ محبت
دو طرفہ کا تو کیا ذکر کریں اس نعمت سے مستمع ہونا تو وید کے رشیوں کی نسبت بھی ثابت
نہیں ہوتا بلکہ یہ بھی ثابت نہیں ہوتا کہ وہ کون تھے کیا نام تھا کس شہر میں رہا کرتے
تھے اور کس عمر میں الہام پایا تھا اور ان کے ملہم ہونے کے کیا کیا ثبوت ہیں یہ جو
سنا یا جاتا ہے کہ انکا نام اگنی ووا یو یعنی آگ و ہوا وغیرہ تھا یہ سب بناوٹی باتیں
ہیں جیسا کہ منشی اندرمن صاحب مراد آبادی بھی اپنے رسالہ آریہ پرکاش میں لکھ
تاکل ہیں۔ ہندوؤں کو آگ وغیرہ اپنے دیوتاؤں سے بہت پیار رہا ہے اور رگ وید کی
پہلی شرتی اگنی سے ہی شروع ہوتی ہے سو جن چیزوں سے وہ پیار کرتے تھے انہی چیزوں
پر ویدوں کا نازل ہونا تھا پ دیا وید ویدوں میں تو کہیں نہیں لکھا کہ حقیقت میں
ایسے چار آدمی کسی ابتدائی زمانہ میں گذرے ہیں اور انہیں پر وید نازل ہوئے ہیں
اور اگر لکھا ہے تو پھر آریوں پر واجب ہے کہ ویدوں کی رو سے انکا ملہم ہونا اودھان کا
سوانح عمری کسی رسالہ میں چھپوا دیں آریوں کا یہ اعتقاد ہی مسئلہ ہے کہ ابتدائی دنیا میں

بقیہ حاشیہ دینگے لیکن اگر ہم غالب آگئے تو پادری صاحب کو بھی ایسا ہی اقرار کرنا پڑے گا
اور چند اخباروں میں چھپوا بھی دینا ہوگا کہ پیشگوئی حضرت محمد کے حق میں نکلی مرے کو اس سے کچھ علاوہ
نہیں بلکہ اس تصفیہ کے لئے ہماری صحبت میں بھی رہنا کچھ مذہبی نہیں بلکہ عارفیہ اس رسالہ
کے بعد رسالہ سراج مزین کو انشاء اللہ تقدیر چھپوانے والا ہے وہ مضمون روح القدس کی
تائید سے ہی ہم پہنچا ہے سو اب کوئی ایسا عیسائی جو قوم میں بزرگوار اور واقعی نیک نیت ہو
اسکے مقابلہ کر کے دکھا دے ورنہ کون دانا ہے جو بے اتھان انکی روح القدس کے پستما کا

صرف ایک نو آدمی بلکہ کروڑ ہا آدمی مختلف ملکوں میں سینڈ کوں کی طبع زمین کے بخار سے پیدا ہو گئے تھے اُن میں سے آریہ دیس کے چار شی ملہم اور باقی سب مخلوقات الہام سے نصیب اور اُن ملہموں کے حوالے کر دی گئی تھی اس صورت میں ضرور لازم آتا ہے کہ اپنے ملہموں کی تیز و مشناخت کے لئے پر مشرنے اُن رشیوں کو کوئی ایسے نشان دیئے ہوں جن سے دوسرے لوگ جو اُسی زمانہ میں پیدا ہوئے تھے اُنکو شناخت کر سکیں اور اگر ایسے نشان دیئے تھے تو وید میں سے ثابت کرنے چاہئیں اور یقیناً سمجھنا چاہیئے کہ یہ بھی نری لاف ہے کہ وید کے رشی تمام ممالک کی اصلاح کے لئے مامور ہوئے تھے اگر ایسا ہوتا تو وید میں ضرور یہ لکھا ہوتا کہ کبھی وہ رشی اپنی چار دیو آریہ دیس سے نکل کر کسی دُور دراز ملک میں دُھپ کر کے لئے گئے تھے وید میں امریکہ کا کماں ذکر ہے افریقہ کا نشان کماں پایا جاتا ہے پر پکے مختلف ملکوں اور حصوں سے وید کو کب خبر ہے بلکہ ایشیائی ملکوں کی اطلاع سے وید غالب ہے اور اُسکے پڑھنے سے جا بجا صاف معلوم ہوتا ہے کہ پر مشر کی ہنگی تمامی جہاد ہندوستان یعنی آریہ دیس ہی ہے بھلا اگر ہم ان تمام باتوں میں سچے نہیں ہیں تو ویدوں کے رُوسے یہ

۲۳۷

۲۳۸

بقیہ حاشیہ قائل ہوگا۔ چون گانے گنم ایجاد روح قدس۔ کہ مراد دل شان دیو نظر سے آید +
 این مدد است در اسلام جو خورشید عیاں کہ ہر عمر می جائے دگر سے آید +

اب ہم پھر اصل کلام کی طرف رجوع کر کے کہتے ہیں کہ شان جلیل و عظیم نہ حضرت جو مظہر اتم الوہیت ہے جیسے کہ انہی ابتدا سے بیان کرتے آئے ہیں ایسا ہی حضرت مسیح نے شان علی کا اقرار کیا ہے یہ اقرار بجا انجیلوں میں موجود ہے بلکہ اسی اقرار کے ضمن میں حضرت مسیح اقرار کرتے ہیں کہ میری تعلیم ناقص ہے کہ نہ کہ ہنوز لوگوں کو کامل تعلیم کی برداشت نہیں مگر وہ روح راستی جو نقصان سے خالی ہے یعنی مسیح نا حضرت محمد جس کا قرآن شریف میں بھی نام حق آیا ہے وہ کامل تعلیم لائیکا اور لوگوں کو نبی باتوں کی خبر دینا انجیل برتناس میں تو مریم نام آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جو محمد ہے وح ہے اور اسکے اُٹنے کے لئے یہ نکارہ عند پیش کیا جاتا ہے کہ مسلمانوں نے کسی زمانہ میں یہ نام نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا کتاب برتناس میں وح کر دیا ہو گا یا خود کتاب الہیت کر دی ہو گی گویا مسلمان

ثابت کرنا چاہیے کہ کسی وید کے رشیوں نے آریہ دیس سے باہر قدم رکھا اور ویدوں کو اپنی جبل میں لیکر غیر ممالک کا بھی سفر کیا تھا یہ بات ہرگز ثابت نہیں ہو سکتی پنڈت دیانند بھی ثابت ذکر کا اب عجیب طور پر وید کے پریشکر کا ظلم ثابت ہوتا ہے کہ ایک طرف تو وید صاف اتراوی ہے کہ دنیا کی ابتدا میں متفرق طور پر متفرق ممالک میں نوح انسان زمین سے پیدا ہو گئے تھے اور ان سب کی اصلاح کے لئے وید آئے تھے اور پھر دوسری طرف یہ عجیب وید کچھ ثبوت ہاتھ میں نہیں پکڑا کہ کب اور کس وقت ویدوں کے رشی دوسرے ملکوں میں سمجھانے کے لئے گئے تھے یا اپنے خط بھیجے تھے یا پیغام پہنچانے سے شرط تبلیغ پوری کی تھی یا وید میں وصیت کر گئے تھے کہ فلاں فلاں ملک اور بھی ہیں نہیں

۲۳۹

بقیہ حاشیہ لوگ کسی رات کو اتفاق کر کے مسیحی کتب خانوں میں جا گئے اور اپنی طرف سے برناس کی انجیلوں میں بابا محمد بنی نام درج کر دیا یا خود یونانی یا عبرانی زبانوں میں اپنی طرف سے انجیل برناس بنا کر اور کئی ہزار نسخے اس کے لکھ کر پوشیدہ طور پر جبکہ عیسائی سوتے تھے وہ کتابیں ان کے کتب خانوں میں رکھ آئے لیکن ایک انگریز فاضل عیسائی جس نے

۲۴۰

حاشیہ در حاشیہ - اس انگریز کا نام جارج سیسل صاحب ہے جو کا برطانیہ عیسائیوں سے ہے انکا ترجمہ قرآن شریف جو انکی طرف سے شائع ہو کر مطبع لندن فریڈرک وارن اینڈ کمپنی میں چھپا ہے اس کے پہلے دیباچہ میں مولف موصوف نے یہ عجیب تذکرہ کیا کہ ایک بزرگ راہب انجیل برناس پڑھ کر اور اس میں پیش گوئی ہمارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں کھلے کھلے طور پر پا کر مسلمان ہو گیا تھا اس طور سے (جو نیچے لکھا جاتا ہے) بیان کیا ہے۔

طالع

فوامیدنیو جو ایک عیسائی مانک یعنی ایک بزرگ راہب تھا وہ بیان کرتا ہے کہ اتفاقاً مجھ کو ایک تحریر ایرنس صاحب کی (جو ایک فاضل مسیحیوں میں سے ہے) مضملاً سکی اور تحریروں کے جن میں وہ پولوس کے برخلاف ہر نظر سے گزری اس تحریر میں ایرنس صاحب (جو پولوس عیسائی کے مخالف ہیں) اپنے بیان کی صداقت کی بابت انجیل برناس کا حوالہ دیتے ہیں۔

اور وید کی تعلیم کو ان ملکوں میں پھیلاؤ سو جبکہ ثابت ہے کہ ویدوں نے دوسرے ملکوں کے
 کبھی کبھار غرض نہیں رکھی سو اس سر آریوں کی زبان مدازی کا اندازہ کر لینا چاہیئے کہ وہ وید کے
 چار نامعلوم رشیوں کے مقابل خدائے تعالیٰ کے ہزار ہا پاک نبیوں کو جو مختلف ممالک میں
 ہوئے ہیں جن کی روشنی زمین پر آفتاب کی شعلے کی طرح پھیل گئی مگر اور فریبی اور ٹھٹھکے
 نام سے موسوم کرتے ہیں انہیں سے کوئی بھلا مانس یہ خیال نہیں کرتا کہ اول تو حکمت اور
 رحمت عامہ خدا تعالیٰ ہی بہت بعید ہے کہ قدیم کو اور ازل سے اب تک ایک خاص اور محدود
 جگہ سے بیوجہ تعلق پیدا کر کے ہزار ہا ملکات سیدہ کو اپنے الہام اور کلام کو اور براہ راست فیضیا
 ہونے سے ہمیشہ کیلئے محروم رکھے ماسوا اس کے یہ کس قدر سکھاتا ہی ظلم ہے کہ

بقیہ حاشیہ کچھ متواتر عرصہ ہوا قرآن شریف کا انگریزی میں ترجمہ کیا ہے اس نے
 اس تقریب کے بیان میں کہ انجیل برنباس میں پیشگوئی حضرت محمد سے اللہ علیہ السلام کے

بقیہ حاشیہ حاشیہ تبیں اس بات کا نہایت شائق ہوا کہ انجیل برنباس کو میں بھی دیکھوں۔

اور اتفاقاً تقریب یہ نکل آئی کہ خدائے تعالیٰ کے فضل و کرم نے پوپ نیم کا مجھ سے اتحاد و ستاد کر دیا۔ ایک
 جبکہ پوپ موصوف کے کتب خانہ میں ہم دونوں اکٹھے تھے اور پوپ صاحب سو گئے تھے قیضہ دل بہلانے کو انکی
 کتابوں کا ملاحظہ کرنا شروع کیا سو سب سے پہلے جس کتاب پر میرا ہاتھ پڑا وہ وہی انجیل برنباس تھی جس کا میں شادی تھا
 انکو مجھے نے مجھے نہایت درجہ خوشی پہنچی اور بیٹے پینہ چاہا کہ ایسی نصرت کو آستین کے نیچے چھپا رکھوں۔
 تب میں پوپ صاحب کے جانگے پرانے نصرت ہو کر وہ آسمانی خزانہ اپنے ساتھ لے گیا جس کے پٹھنے سے
 مجھے دن اسلام نصیب ہوا دیکھو صفحہ ۲۴۱م ترجمہ قرآن شریف جارج سیبل صاحب۔
 صفحہ ۲۴۱م ۲۴۲م۔ اسی ترجمہ میں جارج سیبل صاحب پوٹیسائی تعصب کے جوش سے یہ بتا دیں
 اور اصل رائے سمجھتے ہیں کہ معلوم ہوتا ہے کہ انجیل برنباس میں لفظ ہیری قلیط (جس کا ترجمہ جگہ ہے)
 مسلمانوں نے داخل کر دیا جو کہ مگر یقین کیا جاتا ہے کہ یہ کتاب اصلی جبل مسلمانوں کا نہیں یہی مسلمانوں نے
 انہیں صحت و اعتدال حاصل کیا جو کہ محمد سے اللہ علیہ السلام کے انکی پیشگوئی بتصریح تمام آئیں سمجھدی ہے
 اور جبل یہ اسلئے ٹھہرا کہ یہ پیشگوئی صریح صریح آئیں موجود ہے جس کا اننا حضرات عیسائیوں کو کٹی گئی تھی
 ہی نہیں اور لطف یہ کہ آپ ہی قرار دی ہیں کہ اس پیشگوئی کو پڑھ کر بڑے بڑے نیک نجات اور
 فضل باہب مسلمان ہوتے رہے ہیں قدر۔ منہ

کُاُس عجیب العقل پر میثر نے تمام ہایتوں کو دید میں محدود رکھ کر اور اپنے کلام اور الہام کو دید پر ختم کر کے پھر مرنے لگو لگا اُن رشیوں کو یہ ہدایت نہ دی کہ دنیا میں میرے اور بندے بھی میں نہیں کوئی اور نبی میری طرف سے پیدا نہیں ہو سکتا کیونکہ خاص تم چاروں سے ہی ہمیشہ کیلئے میرا بار اندہ ہے سو تم اُن ملکوں میں بھی جاؤ اور وید کو ساتھ لجاؤ سو نہ تو اُس پر میثر نے اپنے

۲۲۲

بقیہ حاشیہ بارو میں موجود ہے یہ قطعہ تحریر کیا ہے کہ برنباس کی انجیل پوپ پنجم کے کتب خانہ میں تھی اور ایک راہب جو اُس پوپ کا دوست تھا اور مَرت سے اس انجیل کی تلاش میں تھا وہ پوپ کی الماری میں جبکہ پوپ سویا ہوا تھا اس انجیل کو پا کر بہت خوش ہوا اور کہا کہ یہ میری وہ مراد ہے جو مَرت کے بعد پوری ہوئی اور اُس انجیل کو اپنے دوست پوپ کی اجازت سے لیکر اوناٹم پھرت کا یعنی محمد رسول اللہ کھلا کھلا انجیل میں لکھا ہوا دیکھ کہ مسلمان ہو گیا پس اس منال انگریز کی اس تحریر سے جو ہمارے پاس موجود ہے صاف معلوم ہوتا ہے کہ ہمیشہ یہ کتاب پوپوں کے کتب خانوں میں چاروں انجیلوں میں شامل کر کے عزت کے ساتھ رکھی جاتی تھی تب ہی تو ایسے ایسے بزرگ اور عقل راہب اس انجیل کو پڑھ کر مسلمان ہوئے تھے پادری صاحبوں نے تو تک اپنی کتابوں میں جو ہندوستان میں آکر اردو میں تالیف کی تھیں انجیل کا کس کتاب میں تذکرہ نہیں کیا اور مسلمانوں اور ہندوؤں میں سے ایسے لوگ بہت کم ہونگے جن کو یہ معلوم ہو گا کہ عیسائیوں کے پاس ان چار انجیلوں کے علاوہ پانچویں انجیل بھی ہے جس کو پڑھ کر بڑے بڑے منال اور خداترس راہب مسلمان ہوئے ہیں لیکن اب پادری صاحبوں نے اس قدر اپنے منہ سے اتار کر اُتر دیا ہے کہ محمد صاحب کا نام ہماری انجیل برنباس میں لکھا ہوا تو ضرور ہے مگر خیال کیا جاتا ہے کہ کسی مسلمان نے لکھ دیا ہو گا چنانچہ پادری ٹھکانے میں بھی اپنی اہل عیسوی کے قصود ۳۳ میں کسی قدر عبارت انجیل برنباس کی جس میں نام آنحضرت یعنی محمد رسول اللہ ایک بیشکلی حضرت مسیح میں لکھا ہوا ہے نقل کر کے آخر میں ہی ناکارہ اور فضول عذر پیش کر دیا کہ یہ یا تو کسی عیسائی کا وہ یا کسی مسلمان کا جعل ہے لیکن اب تک عیسائی لوگ مسلمانوں کے ان سوالات کے مدون میں کہ وہ جعل کس مسلمان نے کیا اور کب کیا اور کس کس کے رو برو کیا اور کیوں وہ جعلی کتاب میں پوچھوں کتب خانوں میں الہامی کتابوں کے ساتھ بہت تہمت لگائیں اور کیوں بڑے بڑے راہب اور منال پادری اُن کتابوں کو پڑھ کر اور

۲۲۱

رشیوں کو یہ ہدایت دی اور نہ دوسرے ملکوں پر کبھی مستقل طور پر رحمت کی ہزاروں اور لاکھوں
 اُن میں سکرا اور فریبی تو آئے مگر صادق منجانب اللہ طعم ہو کر ایک بھی نہ آیا کیا یہ ایسا خیال ہے
 کہ کسی راستہ باز کا نور قلب اُس کو قبول کر سکتا ہے؟ کیا خدا تعالیٰ جو رب العالمین ہے اُس کی یہی سیرت و

۲۲۳

۲۲۴

حقیقہ حاشیہ ۲۲۴ صحت پر سمجھ کر دین اسلام قبول کرتے رہے۔ اگر خدا کس استغفر ہے۔

ایک بڑی پیشگوئی حضرت مسیح کی جو نجل متی باب ۲۱ میں لکھی ہے: حضرت مکی جلالت تلمذ اور منظر تمام الوہیت
 ہونے میں اُن ملکوں کے لئے بڑا قوی ثبوت ہے جو ذرا کہیں لکھوں کہ اس پیشگوئی کو پڑھیں کیونکہ
 اس پیشگوئی میں جو ایت ۲۲ شروع ہوتی ہے اُن تینوں قسموں کے قرب کی خوب ہی تصریح کی گئی ہے
 جنکا ثابت کرنا اس حاشیہ کا اصلی مدعا ہے جو حضرت مسیح علیہ السلام نے اُن نبیوں کو جو شریعت موسیٰ کی
 حمایت کیلئے اُنہی پہلے کی تمثیلی طور پر قریب کے درجہ میں بطور نوکر دیں کیا ہے جو پہلا درجہ ہے اور پھر
 اپنے لئے قریب کے درجہ کا اشارہ کر کے بیٹے کے لفظ سے اپنی اُس مقام قرب کو ظاہر فرمایا ہے۔ اور پھر
 تیسرا درجہ قرب کا جو منظر اتم الوہیت پر منحصر قرار دیا جو بیٹے کے ماری جانے بعد اٹھکا جو باغ کا مالک

۲۲۵

اور نوکر کا آقا اور اُس میں کا اپنا بھائی طور پر ہے۔ یہ بات نہایت صاف طور پر ظاہر ہے کہ جس طرح
 نوکر کے لئے ادنیٰ سے کئے تھے اور وہ نبی تھے جو دنیا و قضا آئے گئے اسی طرح اس تمثیل میں مالک باغ کو اپنے
 بھی مراد ایک بڑا نبی ہے جو نوکر دیں اور بیٹے کی جھکے ہے جس پر تیسرا درجہ قریب کا ختم ہوا ہے وہ کون ہے؟ وہی نبی
 ہے جس کا اسی نجل متی میں فارقلیط کے لفظ سے وعدہ دیا گیا ہے اور جس کا صاف اور صریح نام محمد رسول اللہ
 انجیل برناس میں موجود ہے ہرگز نہیں ہو سکتا کہ مسیح جیسا ایک نبی قریب کے تینوں درجوں کے بیان
 کرنے میں صرف دو نمبر ہی ان میں سے بیان کر کے رہ جائے اور تیسری نمبر کے مصداق کی طرف کچھ بھی
 اشارہ نہ کرے بیشک ہر ایک مقل اس پیشگوئی پر غور کر کے یقین حاصل سمجھ لے گا کہ یہ تین تمثیلیں تین قسم
 کے نبیوں کی طرف اشارات ہیں اور خود میں تین درجہ ایک ایسی ضروری اور شاندار صداقت ہے جو ان

۲۲۶

حاشیہ ۲۲۶ صحت پر سمجھ کر اُنہی کے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم حضرت مسیح علیہ السلام کو

میں زور و مہرہ آنحضرت کی ہوگی یہ قول غالباً اُنہی مناسبت میں اور اب اس پر پید ہوا ہے کہ جب عالم
 تمثیل میں حضرت مسیح آنحضرت کے بطور بیٹے کے ٹھہریں تو انکی والدہ بطور زور و مہرہ کے ہوئی ہنسی

صفت ہونی چاہیئے؟ دیکھو اسکے مقابل پر کیا ہے سچا اور پرمداقت و انصاف
 قول ہے جو قرآن شریف میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَاِنْ قُلُوْا مَعِيَ اِلَّا خُلَافَہَا** نذیر
 یعنی کوئی ملک آباد نہیں جس میں پیغمبر اور مصلح نہیں گزرا اور نیز فرماتا ہے **اعلموا**

بقیہ حاشیہ خاص شخص کے جسکی نقل کو طوفان تعصب بکلی تحت اثر میں لے گیا ہو ہر ایک
 فرقہ اور قوم کا آدمی محارث یقینہ سے سمجھتا ہے۔

اور یہ بات کہ نہ کرنا اور کس طرح معلوم ہو کہ انسان کامل جو سبک ملین ہو کس اور نظر اتم مرتب

الوہیت اور حقیقی طور پر درجہ سوم قرب کے ممتاز ہے وہ درحقیقت تمام نبی آدم میں سے ایک ہی ہے جو
 حضرت سیدنا مولانا محمد ^{صلی اللہ علیہ وسلم} اور باقی سب رسول و غیر رسول اس سہو مرتب میں کم ہیں ہاں بعض طبائع ظلی پر

حسب اندازہ دائرہ استعداد اپنی کے اس کمال کو پہنچنے میں ملکہ حقیقی و اتم و کامل و اشہد اجل و اصغی دارفع و علی

طور پر کمال مرتبہ ثالثہ اسی کو حاصل ہے اس حال کے جواب میں ہم پہلے بھی کسی قدر تحریر کر چکے ہیں جو دراصل صحیح
 اور دلائل معقولہ اس بات کو چاہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ جو واحد لا شریک ہے اور وحدت کو دوست رکھتا ہے

وہ مصدر وحدت ہو یعنی اس کا طرز پیدا کیش متفرق اور پریشان طور پر نہ ہو بلکہ اس نے مخلوقات کے
 تمام افراد کو ایک حسن انتظام وحدت سے ظہور پذیر کیا ہو اور اسی پر ہمارا ذاتی مشاہدہ بھی شہادت دے

رہا ہے جب ہم چھوٹے چھوٹے کیڑوں سے لیکر انسان تک نظر پہنچاتے ہیں یا ہم ایک ایسے آدمی سے جسکی

علمی و عقلی قوتیں نہایت ہی ضعیف یا پر عظمت ہیں ایک اعلیٰ درجہ کی فطرت پر نگاہ ڈالتے ہیں تو تمام

سلسلہ مخلوقات کا ہمیں یوں نظر آتا ہے کہ گویا وہ ایک خط مستقیم عمودی سے جسکی ایک طرف ارتقاع اور دوسری

طرف انحطاط ہے۔ سو ہمیں اس خط پر نظر ڈالنے سے بنا چاری ماننا پڑتا ہے کہ یہ سلسلہ مخلوقات ادنیٰ مخلوق کے

لیکر ایک اعلیٰ مخلوق تک پہنچتا ہے اور ایسی عمدہ ترتیب یہ سلسلہ پر کو چڑھتا ہے کہ بعض حیران درمیان

میں ایسے آگے ہیں کہ آخر نظر ڈالنے سے معلوم ہوا ہے کہ گویا وہ انسان اور حیوان میں ہر درجہ میں شاندار
 اور بیدہ فہمہ تمام کمال انسانوں میں سے ایک ہی اکمل اتم انسان پر انتظام سلسلہ مکانات ہوتا ہے

یہ ایک ایسی دائرہ کے کھینچنے سے جو دو قوسوں پر مشتمل ہو سمجھ میں آسکتا ہے۔ ہم پہلے بیان کر چکے ہیں کہ
 وجود واجب و ممکن جہاں تناسب روحانی طور پر واقع ہے اگر اس امر معقول کو ایک صورت محسوس

ان اللہ یحی الاارض بعد موتہا یعنی عادت اللہ قدیم سی ہی جاری ہے کہ جب زمین مٹی
ہے تو اُسے نئے سرے زندہ کرتا ہے یہ نہیں کہ ایک ہی بارش پر ہمیشہ کے لئے کفایت کر دیا خیال
کرنا چاہیئے کہ کیسی اعلیٰ درجہ کی صداقت ہو جو المات تازہ بتازہ کا کبھی دروازہ بند نہیں ہوا لیکن

۲۲۲

بقیہ حاشیہ میں دکھلایا جائے تو ایک ایسا دائرہ کی شکل ملے گی جس کا انقسام دو قوسوں پر ہوگا جن
میں سے ایک قوس اعلیٰ اور دوسرا قوس ادنیٰ ہوگا اس طرح پر قوس
اعلیٰ تقسیم دو انقسام سے ہوگی منزہ اور درک عقل و فہم و قیاس و کما فی قوس اعلیٰ وجود قدیم سے
بالا ہے لیکن قوس ادنیٰ جو موجودات ممکن الوجود کا قوس ہے وہ باعتبار عص ط م
شدت و ضعف و زیادت نقصان مراتب متفاوتہ و مختلفہ پر مشتمل ہے کیونکہ یہ قوس ادنیٰ وجود و محدث کا ذب
بہتمتیت ظاہر ہے کہ انسانی ترقیات کا سارا سلسلہ وتر کے کسی ایک ہی نقطہ پر ختم نہیں ہو سکتا وہ
یہ کہ جس نقطہ فطریہ پر کوئی نفس اوپر کو ترقی کرنا شروع کرے گا اسکی سیدھی رفتار اسی نقطہ انتہائی تک
ہوگی جو اسکی جبلت اور استعداد کے پیش رو ہوا ہو ہے اب فرض کرو کہ مثلاً نقاط ج د ب ک
جو استعدادات مختلفہ انسانیہ کے فطری نقطے ہیں نقاط ع ص ط م ک جو ان کے پیش رونقاط
پڑے ہیں جنکی طرف وہ خط مستقیم قدم پڑھا سکتے ہیں ترقی کریں تو یہ خط مستقیم ترقی کی اپنی عمومی
حالت میں وتر کے ان ان نقاط کو جا ملیں گے جو ٹھیک ٹھیک ان کے محاذات میں پڑے ہیں اور
یہ بھی ظاہر ہے کہ اس سفلی قوس میں ایک نقطہ ایسا بھی ضرور ہے کہ جو ٹھیک ٹھیک نقطہ مرکز
کے محاذ ہے اب فرض کرو کہ وہ نقطہ ج ہے جو مرکز ع کے محاذ اسی طرح نقطہ د کا خط ص
اور نقطہ ب کا خط ط اور نقطہ ک کا خط م کا محاذ ہے جبکہ یہ امر یہ بداہت ظاہر ہے تو اب ہم
کہتے ہیں کہ ثبوت ہند سے سے باستقامت انیسویں شکل مقالہ اول اقلیدس و سنالیسویں
شکل مقالہ مذکورہ پایہ صداقت پہنچ سکتا ہے کہ اگر کسی طرف محیط کے کو نقاط فرض کر کے قطر
دائرہ تک خطوط مستقیمہ عمودی حالت میں کھینچے جائیں تو بے بڑا وہ خط مستقیم ہوگا

۲۲۵

دید کے رو سے تو کر وٹا برس ہوئے کہ وہ بند ہو گیا اور اب اُس کے پرانے کاغذات پند توں
کے چرکین اور پراکاش بستوں میں دبے پڑے ہیں جن کو کچھ تو نفسانی تخریفوں کے کپڑے
نے کھالیا اور کچھ وہ پہلے ہی سے بودی اور سوراخدار اور فطرتی عنونوں کو ساتھ رکھتے ہیں۔

۲۲۵

بقید حاشیہ جو نقطہ مرکز تک پہنچا ^{۲۲۴} اور یہ امر اس بات کو ثابت کرنا ہوا ہے کہ نقطہ مرکز تمام
نقاط و ترقوسین کی نسبت جو ترقیات انسانیہ کے انتہائی نشان ہیں ارفع و اعلیٰ ہے پس اس
بالفرض ماننا پڑتا ہے کہ جس قدر مختلف استعدادیں قوس بشریت میں داخل ہیں انہیں سے
صرف ایک ہی ایسی استعداد ہے جو سب استعدادات کی نسبت بلند تر و کامل تر ہے۔

۲۲۶

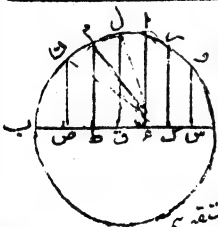
اور ثبوت اس بات کا جو صاحب اُس استعداد کامل کا اصلی و حقیقی طور پر جناب سیدنا ولینا
حضرت محمد مصطفیٰ ہیں ان پیشگوئیوں سے ہو سکتا ہے جن میں سے بعض کو ہم نے اسی حاشیہ
میں لکھ دیا ہے اور نیز ایک عمدہ ثبوت اس بات کا قرآن شریف سے بھی مل سکتا ہے کیونکہ کمالیت
دعویٰ سب کمالیت مورد دعویٰ ہوا کرتی ہے جب قدر کسی مورد دعویٰ کی استعداد بلند ہوتی ہے جو
فطرت مصفا ہوتا ہے۔ جذبات محبت نمایاں ہوتے ہیں اور حرکت شوقیہ میں تیزی اور گرمی
ہوتی ہے اور وفادار صدق میں قیام اور استحکام ہوتا ہے استقامت اسکی دعویٰ میں کمال ہوتا
ہے۔ اب ہماری طرف سے یہ دعویٰ ہے جس کو ہم بمقابل ہر ایک فریق کے ثابت کرنا کو تیار ہیں

۲۲۸

حاشیہ ^{۲۲۶} فرض کر دو کہ دائرہ اب میں ج کو قوس ب ج ل میں نقاط ^{۲۲۷}
و د و آ ل م ن سو خطوط مستقیم و منک و ربع و ق و ج
م ط و ن ص و ج ب قطر کے نقاط س و ک و م و ق و د
ط و ص تاکہ وہی حالت میں کہنے لگے ہیں اور انہیں اعداد خط مستقیم ^{۲۲۷}
جو مرکز تک کہ نقطہ اکا محاذ ہی لکھینچا ہوا ہے اب ہم ثابت کریں گے کہ ان خطوط میں سب سے بڑا ^{۲۲۷}
جو مرکز تک لکھینچا ہوا ہے ملا و عمل د م و ع ن بموجب فرض کے زاویہ ق قائم ہو تو (بحکم ہمیشہ
م) زاویہ ل ع و قائم ہوا اسلئے (بحکم ۱۹ ش م) کے ضلع ل ع بٹا ہو ضلع ل ق ہو اور

۲۲۹

۲۳۰



اب ہم اپنی پہلی کلام کی طرف رجوع کر کے کہتے ہیں کہ دید برکاتِ رُویہ اور محبتِ البیہ
 تک پہنچانے سے قاصر اور عاجز ہے اور کیونکہ قاصر و عاجز نہ ہو وہ وسائل جس سے یہ نعمتیں حاصل
 ہو سکتی ہیں یعنی طریقہ حقہ خدا شناسی و معرفتِ نعماء الہی و بجا آوری اعمال صالحہ و تحصیلِ خلایق

۲۲۶

بقیہ حاشیہ کہ دومی قرآنی اپنی تعلیم اور اپنے معارف اور برکات اور علم میں ہر ایک حی سے اقویٰ و اعلیٰ ہے اور
 اس کے ثبات میں کسی قدر کم کتاب برآئین میں مکہ بھی چکے ہیں اور اکثر حصہ اس کتاب کا جو انشاء اللہ رسالہ
 سراج منیر کے بعد چھپنا شروع ہو گا انہیں شوق سے بھرا ہوا ہے اور ہم نے اپنی کتاب برآئین میں جس کے
 ساتھ دس ہزار روپیہ کا اشتہار ہے نہایت معقول اور مدلل طور پر ثابت کر دیا ہے کہ فی الحقیقت قرآن شریف
 اپنے معارف اور برکت و تاثیر اور بلا غمتوں میں اس حد تک پہنچا ہوا ہے جس تک پہنچنے پر
 انسانی طاقتیں عاجز ہیں اور جس کا مقابلہ کوئی بشر نہیں کر سکتا اور نہ کوئی دوسری کتاب کر سکتی
 ہے اور حقیقی اور کامل معجزہ اپنے نبی کریم کی رسالت ثابت کرنے کے لئے بھی بڑا بھاری معجزہ
 اہل اسلام کے ہاتھ میں ہمیشہ کے لئے تیار مت رکھا ہے اب بھی ایسا تازہ تنازعہ موجود ہے جیسے
 آنحضرت کی وقت میں موجود تھا اور اب بھی مخالفوں کو ایسا ہی لاجواب اور رسوا کر رہا ہے جیسے وہ
 پہلے کرتا تھا اب اس تمام تقریر کا مدعا و خلاصہ یہ ہے کہ عند العقل قرب الہی کے مراتب تین قسم پر
 منقسم ہیں اور تیسرا مرتبہ قرب کا جو منظر اتم الوہیت اور آمینہ خدا نما ہے حضرت ریزہ زامولنا محمد مصطفیٰ

۲۲۷

بقیہ حاشیہ سراج خاشیہ بموجب فرض کے زاویہ ق و ط ہر ایک قائم ہے اس لئے حکم ہم شمس ۱۲ مربع ع
 برابر ہو اور مثل ق اور ق ع کے اور مربع ۶ م کا برابر ہے مربع ۶ ط اور ط م کے۔
 چونکہ (حکم اعداد ۱۲) خط مستقیم ع ل برابر ہے ۶ م کے اس لئے مربع ۶ ق اور ق ل کا برابر ہو مربع ۶ ط
 اور ط م کے اور ظا ہے کہ خط ع ق بھونٹا ہو ط س اس لئے مربع ل ق بڑا ہو مربع م ط پس خط مستقیم
 ل ق بڑا ہو خط مستقیم م ط سے۔ اسی طرح ثابت ہو سکتا ہے کہ م ط بڑا ہو م ص سے لہذا ثابت
 ہو سکتا ہے کہ ۶ م بڑا ہے ۶ م ص اور مرک بڑا ہے ۶ م ص سے۔ پس ثابت ہوا کہ ۱۲ ع جو مرکز تک
 کھینچا ہے سب خطوط سے بڑا ہے یہی ہمارا دعویٰ تھا فقط منہ

۲۲۸

۲۲۹

۲۳۰

مرفیہ وزیرِ نفس من رزائل نفییدین سب معارف کے صحیح اور حق طور پر بیان کرنے سے وید بکلی محروم ہے کیا کوئی آریہ صفحہ زمین پر ہے کہ ہمارے مقابل پیمان امور میں وید کا قرآن شریف سے مقابلہ کر کے دکھلا دے؟ اگر کوئی زندہ ہو تو ہمیں اطلاع دے اور جس ام میں امور دینیہ میں سے چاہے اطلاع دے تو ہم ایک رسالہ بالترام آیات مینات و دلائل عقلیہ قرآنی تالیف کر کے اس غرض سے شائع کر دیں گے کہ تا اسی التزام سے وید کے مختار اور اسکی غلاسی دکھلائی جائے اور اس تکلیف کسی کے عوض میں ایسے فیضان کے لئے ہم کسی قدر انعام بھی کسی ثالث کے پاس جمع کر ادینگے جو غالب ہونے کی حالت میں اُس کو ملے گا۔ شرط یہی ہے کہ وہ دیدوں کو پڑھ سکتا ہو تا ہمارے وقت کو ناحق ضائع نہ کرے۔

جاننا چاہیے کہ جو شخص حق سے اپنے تئیں آپ دور لے جاوے اسکو ملعون کہتے ہیں اور جو حق کے حاصل کرنے میں اپنے نفس کی آپ مدد کرے اسکو مقرون کہتے

بقیہ حاشیہ کے لئے مسلم ہے جس کی شعاعیں ہزاروں کو منور کر رہی ہیں اور بے شمار سینوں کو اندرونی ظلمتوں سے پاک کر کے نورِ قدیم تک پہنچا رہی ہیں۔ دلتہ در افعال سے محمد عربی بادشاہ ہر دوسرا کرے ہے روحِ قدس جسکے در کی در بانی اسے خدا نہیں کہہ سکتا ہو گا اسکی مروتانی میں ہر خدا دانی کیا ہی خوش نصیب وہ آدمی ہے جس نے محمد مصطفیٰ کو پیشوائی کے لئے قبول کیا اور قرآن شریف کو رہنمائی کے لئے اختیار کر لیا اللہم صل علی مسیدنا و مولانا محمد و آلہ و اصحابہ اجمعین۔ الحمد للہ الذی ہدینا قلبنا للحبۃ و لحب رسولہ و جمیع عبادہ المفلحین۔

تأیردلم نظر شد از ہر و ماہ مارا۔ کر دست سیم خالص قلب سیاہ مارا :
 لطیف عظیم دلبر ہر دم مرا بخواند۔ ہر چند سے زنت رایں اغیار راہ مارا :
 در کوئے دستاخم چون خاک گشتہ روز۔ دیگر نشان چہ باشر اقبال و جاہ مارا :
 منعم

۲۲۹

۲۲۹
ہیں اب ہمارے مقابل پر مقرون یا ملعون بننا آریوں کے ہاتھ میں ہے اگر کوئی باتمیز زاریہ جو
ویدوں کی حقیقت سے خبر رکھتا ہو موادہ و مقابلہ وید و قرآن کی نیت سے تین ماہ کے
عرصہ تک میدان میں آگیا اور ہماری طرف سے جو رسالہ بجا آیت و دلائل قرآنی تالیف
موجود کی شرتیوں کی رو سے اُس نے رد کر کے دکھلایا تو اُس نے وید اور وید کے
پیروؤں کی عزت رکھ لی اور مقرون کے معزز خطاب سے ملقب ہو گیا لیکن اگر اُس
میں کسی وید دان نے تحریک نہ کی تو وہ خطاب جو مقرون کے مقابل پر ہے سب نے
اپنے لئے قبول کر لیا اور اگر پھر بھی باز نہ آدیں تو آخر الحیل مباہلہ ہے جس کی طرف ہم پہلے
اشارت کرتے ہیں مباہلہ کے لئے وید خوان ہونا ضروری نہیں ہاں باتمیز اور ایک باعزت اور
نامور آریہ ضرور چاہیے جس کا اثر دوسروں پر بھی پڑ سکے سو ب سے پہلے لالہ مرلیدھر صاحب
اور پھر لالہ جیون داس صاحب کڑی آریہ سماج لاہور اور پھر منشی اندر من صاحب مراد آبادی
اور پھر کوئی اور دوسرے صاحب آریوں میں سے جو معزز اور ذی علم تسلیم کئے گئے ہوں
مخاطب کیے جاتے ہیں کہ اگر وہ وید کی ان تعلیموں کو جن کو کسی قدر ہم اس رسالہ میں بیان کی گئی ہیں
اُن کو باطل اور دروغ خیال کرتے ہیں تو اس بارہ میں ہم سے مباہلہ کر لیں اور کوئی مقام
مباہلہ کا برضامندی فریقین قرار پا کر ہم دونوں فریق تائید و موافقہ پر اس جگہ حاضر ہو جائیں
اور ہر ایک فریق مجمع عام میں اٹھکڑا اُس مضمون مباہلہ کی نسبت جو اس رسالہ کے
خاتمہ میں بطور نمونہ اقرار فریقین قلم حلی سے لکھا گیا ہے تین مرتبہ قسم کھا کر تصدیق
کریں کہ ہم فی الحقیقت اُس کو سچ سمجھتے ہیں اور اگر ہمارا بیان راستی پر نہیں تو ہم پر اسی
دنیا میں وبال اور عذاب نازل ہو۔ غرض جو جو عبارتیں ہر دو کاغذ مباہلہ میں مندرج ہیں
جو جانیں کے اعتقاد ہیں بحالت درد و فلوکی عذاب مترتب ہونے کے شرط پر اُن کی تصدیق
کرنی چاہیے اور پھر فیصلہ آسمانی کے انتظار کے لئے ایک برس کی مہلت ہوگی پھر
اگر برس گزرنے کے بعد مولف رسالہ مذکور کوئی عذاب اور وبال نازل ہوا یا حریف
مقابل پر نازل نہ ہوا تو ان دونوں صورتوں میں یہ عاجز قابل تاوان پانسو روپیہ ٹیکہ
جس کو برضامندی فریقین خزانہ سرکاری میں یا جس جگہ آسانی وہ روپیہ مخالف کو

۷۵
بجائے کہ جو چاہیں، اپنی شخصیت سے متعلق اور تعلیم یا سیاسی مسائل کے متعلق جواب دہ رہیں۔

مل سکے داخل کر دیا جائیگا اور درعالت غلبہ خود بخود اُس روپیہ کے وصول کرنے کا
فریق مخالفت مستحق ہوگا اور اگر ہم غالب آئے تو کچھ بھی شرط نہیں کرتے کیونکہ شرط کے
عوض میں وہی دعا کے آثار کا ظاہر ہونا کافی ہے اب ہم ذیل میں مضمون ہر دو کاغذ
مباہلہ کو لکھ کر رسالہ نہ کو ختم کرتے ہیں و باللہ التوفیق ۛ

نمونہ مضمون مباہلہ از جانب لف سالہ ۲۵۲

بسم اللہ الرحمن الرحیم

نَحْمَدُكَ وَنُصَلِّيْ عَلَى رَسُوْلِكَ الْكَرِيْمِ

بعد حمد و صلوة میں عبد اللہ الاحد الصمد احمد ولد میرزا غلام قرضی صاحب
مرحوم (جو مؤلف کتاب براہین احمدیہ ہوں) حضرت خداوند کریم جانشانہ
وعز اسمہ کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ میں نے اکثر حصہ اپنی عمر عزیز کا تحقیق
دین میں خرچ کر کے ثابت کر لیا ہے کہ دنیا میں سچا اور منجانب اللہ مذہب
دین اسلام ہے اور حضرت سیدنا و مولانا محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ
وسلم خدائے تعالیٰ کے رسول اور افضل الرسل ہیں اور قرآن شریف
اللہ جل شانہ کا پاک و کامل کلام ہے جو تمام پاک صد اقتوں اور
سچائیوں پر مشتمل ہے اور جو کچھ اُس کلام مقدس میں ذکر کیا گیا ہے کہ
اللہ تعالیٰ اپنے دُوب ذاتی اور قدامت ہستی اور قدرت کاملہ اور اپنے

دوسرے جمیع صفات میں واحد لا شریک ہے اور سب مخلوقات کا خالق اور سب ارواح اور اجسام کا پیدا کنندہ ہے اور صادق اور وفادار ایمان داروں کو ہمیشہ کے لئے نجات دے گا اور وہ رحمان اور رحیم اور توبہ قبول کرنے والا ہے ایسا ہی دوسری صفات الہیہ و دیگر تعلیمات جو قرآن شریف میں لکھی ہیں یہ سب صحیح اور درست ہیں اور میں دلی یقین سے ان سب امور کو سچ جانتا ہوں اور دل و جان سے ان پر یقین رکھتا ہوں اور اگرچہ ان کی سچائی پر صد ہا عقلی دلائل قطعی اور یقینی ہیں اللہ جل شانہ نے مجھ کو عطا کی ہیں لیکن ایک اور فضل اُس کا مجھ پر یہ بھی ہوا ہے جو اُس نے براہ راست مجھ کو اپنے کلام اور الہام سے مشرف کر کے دو ہر اثبوت ان سچائیوں کا مجھ کو دیدیا ہے اب میری یہ حالت ہے کہ جیسے ایک شیشہ عطر خالص سے بھرا ہوا ہوتا ہے ایسا ہی میرا دل اس یقین سے بھرا ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ کا کلام قرآن شریف تمام برکات دینیہ کا مجموعہ ہے اور فی الحقیقت خدا تعالیٰ سب موجودات کا موجد اور تمام ارواح اور اجسام کا پیدا کنندہ اور ہر قسم کی خیر اور نیکی اور فیض کا مبداء ہے اور اُس کا پاک مولا محمد مجتبیٰ

محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ و صحابہ وسلم سچا و صادق و کامل نبی ہے جس کی پیروی پر فلاحِ آخرت موقوف ہے لیکن میرا فلاں مخالف (اس جگہ اُس مخالف کا نام جو مباہلہ کے لئے بالمقابل آئیگا لکھا جائیگا) جو اس وقت میری مفت بلہ کے لئے حاضر ہے یہ دعویٰ کرتا ہے کہ نعوذ باللہ جناب سیدنا محمد مصطفیٰ ﷺ سچے نبی نہیں ہیں اور جلا سازی سے قرآن شریف کو بنالیا ہے اور وہ یہ بھی کہتا ہے کہ خدا تعالیٰ ارواح اور اجسام کا پیدا کنندہ نہیں اور کسی پرستار اور سچے ایماندار کو نجاتِ ابدی کبھی نہیں ملیگی اور جو کچھ ویدوں میں بھرا ہوا ہے وہ حقیقت میں سب سچ ہے اور اُس کے برخلاف جو قرآن شریف میں ہے وہ سب جھوٹ ہے۔ سو اے خدائے قادرِ مطلق تو ہم دونوں فریقوں میں سچا فیصلہ کر اور ہم دونوں میں سے جو شخص اپنے بیانات میں اور اپنی عقائد میں جھوٹا ہے اور بصیرت کی راہ سے نہیں بلکہ تعصب اور ضد کی راہ سے ایسی باتیں منہ پر لاتا ہے جن پر یقین کرنے کے لئے کوئی قطعی دلیل اُس کے ہاتھ میں نہیں اور نہ اُس کا دل نور یقین سے بھرا ہوا ہے بلکہ سر اسر ضد اور طر ف داری اور ناخدا ترسی سے ایسی باتیں بناتا ہے جن پر اُس کا دل قائم نہیں اُس پر تو اے قادرِ کبیر ایک سال تک کوئی اپنا عذاب نازل کر اور اُس کی پردہ دری کر کے

جو شخص حق پر ہے اسکی مدد فرما اور لعنت سے بھرے ہوؤں دکھ کی مار ایسے شخص کو
پہنچا کہ جو دانستہ سچائی سے دور اور راستی کا دشمن اور راست باز کا مخالف
ہے کیونکہ سب قدرت اور انصاف اور عدالت تیرے ہی ہاتھ میں ہے۔

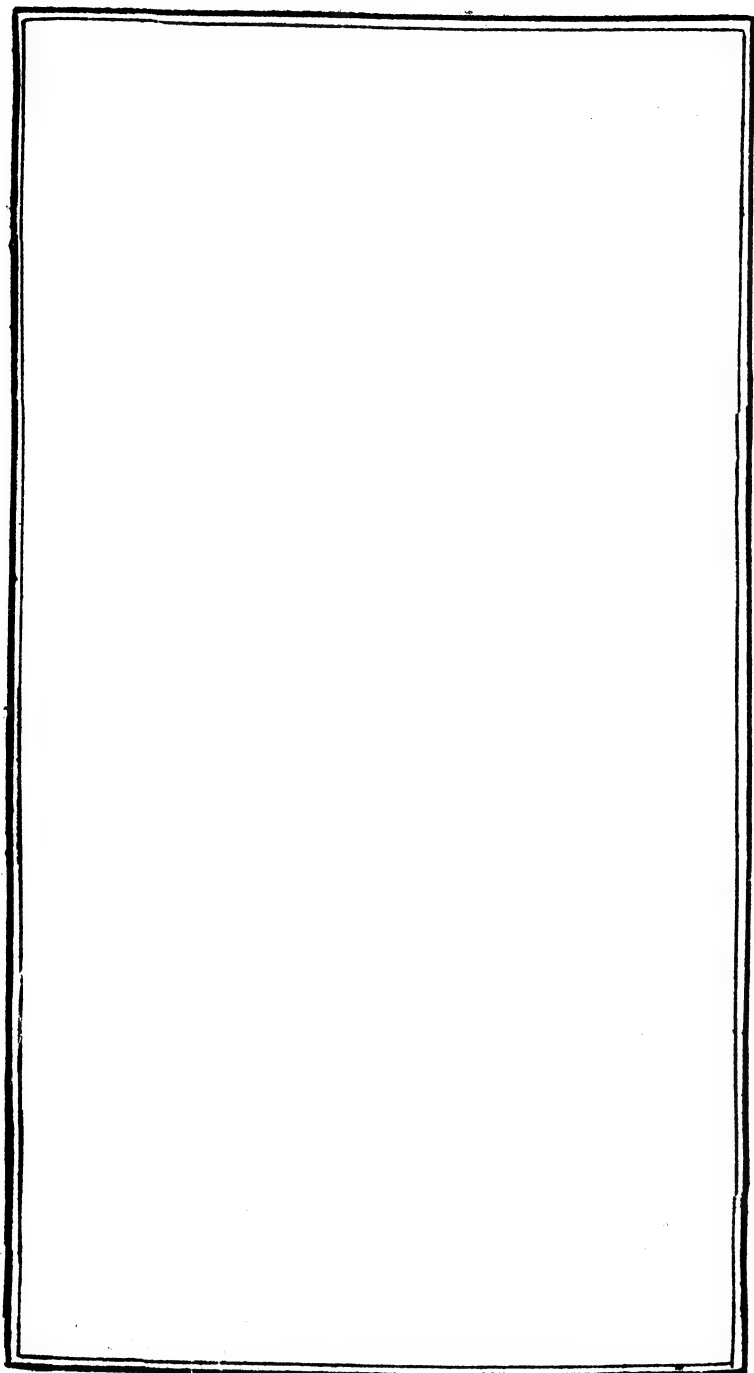
آمین یا رب العالمین فقط

نمونہ مضمون مبالغہ از طرف صاحب قریب حق

میں فلاں ابن فلاں قسم کھا کر اور حلف اٹھا کر کہتا ہوں کہ میں نے اول سے
آخر تک سالہ سترہ چھپم آسریہ کو پڑھ لیا اور اس کے دلائل کو بخوبی سمجھ لیا
میرے دلیران دلیلوں نے کچھ اثر نہیں کیا اور نہ میں ان کو سچ سمجھتا ہوں
اور میں اپنے پریشیر کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ جیسا کہ دیدوں میں لکھا ہے میں
اس بات پر پختہ یقین رکھتا ہوں کہ میری روح اور جیو کا کوئی رب یعنی پیدا کنندہ
نہیں ایسا ہی میرا جسمی مادہ بھی پیدا کرنے والے سے بگلی بے نیاز ہے۔ میں
پریشیر کی طرح خود بخود ہوں اور واجب الوجود اور قدیم اور نادادی ہوں۔
میری روح اور میرا جسمی مادہ کسی دوسرے کے سہارے سے نہیں بلکہ قدیم
سے یہ دونوں ٹکڑے میرے وجود کے قائم بالذات ہیں ایسا ہی دید کی
اس تعلیم پر بھی میرا کامل یقین ہے کہ کتنی یعنی نجات ہمیشہ کے لئے کسی کو

نہیں مل سکتی اور ہمیشہ عزت کے بعد ذلت کا دورہ لگا ہوا ہے میں وید کی ان
 سب تعلیموں کو دلی یقین سے مانتا ہوں کہ ہمیشہ ایک ذرہ کے پیدا کرنے پر
 بھی قادر نہیں اور نہ بغیر عمل کسی عامل کے ایک ذرہ کسی پر رحمت کر سکتا ہے
 اور نہ بغیر ہزاروں جونوں میں ڈالنے کے ایک ذرہ گناہ تو بہ یا استغفا
 یا سچی پرستش اور محبت سے بخش سکتا ہے اور میں وید کے رو سے
 اس بات پر یقین رکھتا ہوں کہ چاروں وید ضرور الیشتر کا کلام ہے جو ہمیشہ
 اور قدیم سے ہر نئی دنیا میں ہمارے ہی آریہ دیس میں چار ریشیوں پر
 جو انگی اور وایو وغیرہ ہیں اُترتا رہا ہے کبھی اُس سے باہر نہیں اُترا اور نہ
 کبھی ہماری زبان سنسکرت کے سوا کسی دوسری زبان میں آیا اور ہمارے ^{۲۵۷}
 دیس سے باہر جو ہزاروں پیغمبر آئے ہیں اور کئی کتابیں لائے ہیں میں
 دلی یقین سے اُن سب کو جعلی اور اُن کی کتابوں کو جعلی تحریریں خیال کرتا
 ہوں اور یقین رکھتا ہوں کہ اُن غیر ملکوں میں سب جھوٹے آتے رہے
 کبھی ایک ملم بھی سچا نہیں آیا اور یہ سچائی ہمارے آریہ دیس سے ہی خاص
 رہی اور اُسی سے ہمیشہ کا دائمی تعلق اور پیوند رہا ہے اور ہمیشہ آئندہ بھی
 اُسی سے رہیگا ایسا ہی میں قرآن اور اُس کے اصولوں اور تعلیموں کو جو

وید کے اصولوں اور تعلیموں سے برخلاف ہے جھوٹ اور جعل جانتا ہوں لیکن
میرا فریق مخالف جو مؤلف رسالہ سترہ چشم آریہ ہے وہ قرآن کو خدا کا کلام جانتا
ہے اور اسکی سب تعلیموں کو درست اور صحیح سمجھتا ہے اور وید اور اس کے
ان اصولوں اور دوسری تعلیموں کو جو قرآن کے مخالف ہیں سراسر غلط اور
جھوٹ خیال کرتا ہے سو اب اے ایشتر تو ہم دونوں فریقوں میں پتچا فیصلہ کر
اور جس فریق کے اصول اور اعتقاد جھوٹے اور ناپاک ہیں جن کو وہ کئی نپاک
..... کتاب کے رو سے مانتا ہے اسکو ذلیل اور رسوا کر اور ہم
دونوں میں سے وہ شخص جو تیری نظر میں کاذب اور دروغ گو ہو اور اس کے عقائد اور
اصول تیری توہین اور ہتک عزت کا موجب ہیں اور دانستہ انکا پابند ہو رہا ہے
اسکو اے ایشتر ایسے دکھ کی مار پہنچا اور ایسی لعنت سی بھری ہوئی اسکی رسوائی کر
کہ ایک سال کے عرصہ تک وہ لعنت کا اثر جو عذاب مولم ہے ظاہر ظاہر اسکو
پہنچ جائے اے ایشتر تو ایسا ہی کر کیونکہ کاذب صادق کی طرح کبھی تیری
حضور میں عزت نہیں پاسکتا۔ آمین فقط



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
فَہْدُوْا نَفْسَیْ عَلٰی اَرْسُوْلِهِ الْکَرِیْمِ

اشتہار صدقہ انوار

بغرض دعوتِ مقابلہ جمل روزہ

گرچہ ہر کس زرہ لاف بیانی دارد صادق آنست کہ از صدق نشانی دارد
ہمارے اشتہارات گذشتہ کے پڑھنے والے جانتے ہیں کہ ہم نے اس سے
پہلے یہ اشتہار دیا تھا کہ جو معزز آریہ صاحب یا پادری صاحب یا کوئی اڈ صاحب
مخالف اسلام ہیں اگر ان میں سے کوئی صاحب ایک سال تک قادیان میں ہمارے
پاس آکر ٹھہرے تو در صورت نہ دیکھنے کسی آسمانی نسان کے جو بیس سو روپیہ انعام
پائیکا مستحق ہوگا سوہر چند ہم نے تمام ہندوستان و پنجاب کے پادری صاحبان
و آریہ صاحبان کی خدمت میں اسی مضمون کے خط رجسٹری کر کر بھیجے مگر کوئی صاحب قادیان
میں تشریف نہ لائے بلکہ منشی احمد من صاحب کے لئے تو مبلغ چوبیس سو روپیہ نقد لاہور
میں بھیجا گیا تو وہ کنارہ کر کے فرید کوٹ کی طرف چلے گئے ہاں ایک صاحب پیٹ
لیکھرام نام پشاور سی قادیان میں ضرور آئے تھے اور ان کو بار بار کہا گیا کہ
اپنی حیثیت کے موافق بلکہ اس تنخواہ سے دو چند جو پشاور میں نوکری کی
حالت میں پاتے تھے ہم سے بحساب ماہواری لینا کہ کے ایک سال تک
ٹھہرو اور اخیر پر یہ بھی کہا گیا کہ اگر ایک سال تک منظور نہیں تو چالیس
دن تک ہی ٹھہرو تو انہوں نے ان دونوں صورتوں میں سے کسی صورت کو
منظور نہیں کیا اور خلافت واقعہ سراسر دروغ بے فروغ اشتہارات
چھپوائے سو انکے لئے تو رسالہ مسرہ حشم آریہ میں دوبارہ یہی چالیں
دن تک اس جگہ رہنے کا پیغام تحریر کیا گیا ہے ناظرین اسکو پڑھیں لیکن
یہ اشتہار تمام محنت کی غرض سے بمقابل منشی جویں اس صاحب سب آریوں

کی نسبت شریف اور سلیم الطبع معلوم ہوتے ہیں اور لادمیر صاحب ڈرائنگ ماسٹر شوپارہ
جوہ بھی میری دانت میں آریوں میں غنیمت ہیں اور فشی انڈرٹن صاحب مراد آبادی
جو گویا دوسرا مہر عمر سوستی صاحب کا ہیں اور مٹر عبد اللہ اتھ صاحب باقی اکثر اسٹوڈنٹس
رئیس امرتسر جو حضرت عیسیٰ میں سے شریف اور سلیم المزاج آدمی ہیں اور پادری علی والد الدین
صاحب امرتسری اور پادری ٹھاگرد اس صاحب مولف کتاب اظہار عیسوی شائع کیا جاتا ہے
کہ اب ہم بجائے ایک سال کے صرف چالیس روز اس شرط سے مقرر کرتے ہیں کہ جو صاحب
ازمایش و مقابلہ کرنا چاہیں وہ برابر چالیس دن تک ہماری پاس قادیان میں یا جس جگہ اپنی
مرضی سے ہمیں ہنسنے کا اتفاق ہو۔ رہیں اور برابر حاضر رہیں پس اس عرصہ میں اگر ہم کوئی امر
پیش گوئی جو خارق عادت ہو پیش نہ کریں یا پیش تو کریں مگر بوقت نلہو وہ جھوٹا نکلے یا وہ جھوٹا
تو نہ ہو مگر اسی طرح صاحب متحج اس کا مقابلہ کر کے دکھلا دیں تو مبلغ پانچ سو روپیہ نقد بحالت مغلوب
ہونے کے اسی وقت بلا توقف انکو دیا جائیگا لیکن اگر وہ پیش گوئی وغیرہ یا یہ صداقت نہیں
گئی تو صاحب مقابل کو بشارت اسلام مشرف ہونا پڑیگا۔ اور بات نہایت ضروری قابلِ دقت
ہے کہ پیش گوئیوں میں صرف زمانی طور پر کتنے صحنی کرنا یا اپنی طرف سے شرائط لگانا ناجائز اور غیر
مسلم ہوگا بلکہ یہ ساراہ شناخت پیش گوئی کا یہی قرار دیا جائیگا کہ اگر وہ پیش گوئی صاحب
مقابل کی رائے میں کچھ ضعف یا شک رکھتی ہے یا انکی نظر میں قیادہ وغیرہ سے مشابہ ہے
انسی عرصہ چالیس روز میں وہ بھی ایسی پیش گوئی ایسے ہی ثبوت سے ظاہر کر کے دکھلا دیں
اور اگر مقابلہ سے عاجز رہیں تو تحتِ اپنہ تمام ہوگی اور بحالتِ سچے نکلے پیش گوئی کو کمال
انہیں مسلمان ہونا پڑیگا اور یہ تحریریں پہلے سے جانبین میں تحریر ہو کر انعقاد دیا جائیگی
چنانچہ اس رسالہ کے شائع ہونے کے وقت سے یعنی ۲۰ ستمبر ۱۳۸۸ء سے ٹیک
تین ماہ کی مہلت صاحبان موصوف کو دی جاتی ہے اگر اس عرصہ میں ان کی
طرف سے اس مقابلہ کیلئے کوئی منصفانہ تحریک ہوئی تو یہ سمجھا جائیگا کہ گریز کر گئے۔

طالہ غلام علی من اتباع الہدٰی

خاکسار غلام احمد از قادیان ضلع گورداسپور پنجاب

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
بِخَاتَمِ تَصَدَّقَ عَلَيَّ سُبُوْلُ الْكَرَامَةِ

استہار انعامی پانسویں

دوبارہ کتاب لاجواب محل الجواہر سرمہ چشم آریہ جو آریوں کے لیے
ان کے عقائد اور اصول کو باطل اور دور اصرار
ثابت کرتی ہے۔

سرمہ چشم آریہ پر دروپنر گوہرست ہیں ز سرمہ ستجو سال ظاہرست

۱۳۰۳

یہ کتاب یعنی رسالہ سرمہ چشم آریہ تقریب مباحثہ لالہ مرید صاحب ڈرائنگ اسٹر
ہوشیار پور جو عقائد باطلہ و بدیہ کی تکلیف خلی کرتی ہے اس دعویٰ اور یقین سے لکھی گئی ہے
کہ کوئی آریہ اس کتاب کا رد نہیں کر سکتا کیونکہ سچ کے مقابل پر جھوٹ کی کچھ پیش
نہیں جاتی اور اگر کوئی آریہ صاحب ان تمام دیدہ کے اصولوں اور اعتقادوں کو جو
اس کتاب میں رد کیے گئے ہیں سچ سمجھتا ہے اور اب بھی دیدہ اور اسکے ایسے اصولوں کو اپنی کرتی
خیال کرتا ہے تو اس کو اسی ایشیائی قسم ہے کہ اس کتاب کا رد لکھ کر دکھلاو اور پانسو روپے انعام یا دیگر ہاتھ
روپیہ بعد تصدیق کشتی الٹ کے جو کوئی پادری یا برہمن صاحب ہو گا دیا جائیگا اور ہمیں یان اس منظور
ہے کہ اگر کشتی جیون داس صاحب سٹری آریہ سماج لاہور جو اس گرد و نواح کے آریہ صاحبوں کی نسبت
سلیم الطبع اور معزز اور شریف آدمی ہیں بعد رد چھپ جانے اور عام طور پر شائع ہو جانے کو صحیح عام
علماء مسلمانوں اور آریوں اور معزز عیسائیوں وغیرہ میں سے اپنے عزیز و نزدیکوں کے حاضر ہوں
اور پھر اٹھلے قسم کھالیں کہ ہاں میرے دل نے یہ یقین کامل قبول کر لیا ہے کہ سب
اعتراضات رسالہ سرمہ چشم آریہ جن کو میں نے اول سے آخر تک بخور دیکھ لیا ہے

اور غیب تو جہ کر کے سمجھ لیا ہے اس تحریر سے رد ہو گئے ہیں اور اگر میں دلی اطمینان اور
پوری سچائی سے یہ بات نہیں کہتا تو اس کا ضرر اور وبال اسی دنیا میں مجھ پر اور میری
اسی اولاد پر جو اس وقت حاضر ہے پڑے تو بعد اسی قسم کھا لینے کے صرف منشی صاحب
موصوف کی شہادت سے پانسو روپیہ نقدہ نقدہ کو اسی صحیح میں بطور انعام یا جگیا
اور اگر منشی صاحب موصوف عرصہ ایک سال تک ایسے قسم کے بد اثر سے محفوظ
رہے تو آریوں کے لئے بلاشبہ یہ نجات ہوگی کہ صاحب موصوف نے اپنی دلی
صداقت سے اپنے علم اور فہم کے مطابق قسم کھائی تھی۔ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَائِرِ الْمُرْسَلِیْنَ

المشت
خاکسار غلام احمد از قادیان ضلع گورداسپور پنجاب

حاشیہ - اس جگہ منشی عبید اللہ صاحب پر لازم ہو گا کہ رب اعتراضات مندرجہ رسالہ پر تحریر فرمادیں
حاضرین کو صحیح صحیح طور پر سننا بھی دیں۔ منہ

اشتہاد فی کتبہ

جاگو جاگو آریہ مند نہ کرو پیا

چونکہ کل اکثر مندوؤں اور آریوں کی یہ عادت ہو رہی ہے کہ وہ کچھ کچھ کتابیں عیسائیوں کی جو اسلام کی کتبہ چینی میں لکھی گئی ہیں دیکھ کر اور ان پر پورا پورا اطمینان کر کے پنڈلوں میں خیال کر لیتے ہیں کہ حقیقت میں یہ اعتراضات درست اور واقعی ہیں۔ اس لئے قرین مصلحت سمجھ کر اس عام اشتہار کے ذریعہ سے اطلاع دی جاتی ہے کہ اول تو عیسائیوں کی کتابوں پر اعتماد کر لینا اور براہ راست کسی فاضل ہل اسلام سے اپنی عقدہ کشائی نہ کرنا اور اپنے اولہام فاسدہ کا تحقیق اسلام سے علاج طلب کرنا اور خائنین عناد پیشہ کو امین سمجھ بیٹھنا سراسر بے راہی ہے جس سے طالب حق کو پرہیز کرنا چاہیئے۔ دشمنند لوگ خوب جانتے ہیں کہ یہ جو پلہوری صاحبان پنجاب اور ہندوستان میں اگر اپنے مذہب کی تائید میں دن رات ہزار ہا منصوبے باندھ رہے ہیں یہ ان کے جوش ایمانی کا تقاضا نہیں بلکہ انواع اقسام کے اغراض نفسانی ان کو ایسے کاموں پر آمادہ کرتے ہیں اگر وہ انتظام مذہبی جس کے باعث سے یہ لوگ ہزاروں روپیہ تنخواہیں پاتے ہیں درمیان سے اٹھا یا جاوے تو پھر دیکھنا چاہیئے کہ ان کا جوش و خروش کہاں ہے۔ ماسوا اس کے ان لوگوں کی ذاتی علمیت اور دماغی روشنی بھی بہت کم ہوتی ہے اور یورپ کے ملکوں میں جو واقعی دانا اور فلاسفر اور دقیق النظر ہیں۔ وہ پادری کہلا

سے کراہت اور عار رکھتے ہیں اور ان کو ان کے یہودہ خیالات پر اعتقاد بھی نہیں بلکہ یورپ کے عالی دماغ حکما کی نگاہوں میں پادری کا لفظ ایسا خفیف اور دُوراز فضیلت سمجھا جاتا ہے کہ گویا اُس لفظ سے یہ مفہوم لازم پڑا ہوا ہے کہ جب کسی کو پادری کر کے پکارا جاوے تو ساتھ ہی دل میں یہ بھی گزر جاتا ہے کہ یہ شخص اعلیٰ درجہ کی علمی تحصیلوں اور لیاقتوں اور باریک خیالات سے بے نصیب ہے۔ اور جس قدر ان پادری صاحبان نے اہل اسلام پر مختلف قسم کے اعتراضات کر کے اور بار بار ٹھوکریں کھا کر اپنے خیالات میں پلٹے کھائے ہیں اور طرح طرح کی ندامتیں اٹھا کر پھر اپنے اقوال سے رجوع کیا ہے یہ بات اُس شخص کو بخوبی معلوم ہوگی کہ جو ان کے اور فضلاء اسلام کے باہمی مباحثات کی کتابوں پر ایک محیط نظر ڈالے۔ ان کے اعتراضات تین قسم سے باہر نہیں۔ یا تو ایسے ہیں کہ جو سراسر افتراء و بہتان ہے جن کی اصلیت کسی جگہ پائی نہیں جاتی اور یا ایسے ہیں کہ فی الحقیقت وہ باتیں ثابت تو ہیں لیکن محل اعتراض نہیں محض سادہ لوحی اور کور باطنی اور قلت تدبیر کی وجہ سے ان کو جائے اعتراض سمجھ لیا ہے اور یا بعض ایسے امور ہیں کہ کسی قدر تو بیچ ہیں جو ایک ذرہ جائے اعتراض نہیں ہو سکتی اور باقی سب بہتان اور افتراء ہیں جو ان کے ساتھ ملائے گئے ہیں۔ اب افسوس تو یہ ہے کہ آریوں نے اپنے گھر کی عقل کو بالکل استعفا دیکر اس کی ان تمام دُوراز صدا کارروائیوں کو سچ صحیح اور درست سمجھ لیا ہے اور بعض آریہ ایسے بھی ہیں کہ وہ قرآن شریف کا ترجمہ کسی جگہ سے ادھر ادھر سا دیکھ کر یا کوئی قصہ بے سند و پاکسی حال یا مخالف سے سُن کر جھٹ پٹ اُس کو بنائے اعتراض قرار دیدیتے ہیں سچ تو یہ ہے کہ جس شخص کے دل میں خدائے تعالیٰ کا خوف نہیں ہوتا اُس کی عقل بھی باعثِ تعصب اور عناد کی زہروں کے نہایت ضعیف اور مُردہ کی طرح ہو جاتی ہے اور جو بات عین حکمت اور معرفت کی ہو وہ اُس کی نظر تقیم میں سراسر عجیب دکھائی دیتی ہے سو اسی خیال سے یہ اشتہار جاری کیا جاتا ہے اور ظاہر کیا جاتا ہے کہ

جس قدر اصول اور تعلیم میں قرآن شریف کی ہیں وہ سراسر حکمت اور معرفت اور
 سچائی سے بھری ہوئی ہیں اور گوئی بات اُن میں ایک ذرا مواخذہ کے لائق نہیں
 اور چونکہ ہر ایک مذہب کے اصولوں اور تعلیموں میں صمد باجزیات ہوتی ہیں
 اور اُن سب کی کیفیت کا معرض بحث میں لانا ایک بڑی مہلت کو چاہتا ہے
 اس لئے ہم اس بارہ میں قرآن شریف کے اصول کے مفکرین کو ایک نیک
 صلاح دیتے ہیں کہ اگر اُن کو اصول اور تعلیمات قرآنی پر اعتراض ہو تو مناسب ہے کہ وہ اول
 بطور خود خوب سوچ کر دو تین ایسے بڑے سے بڑے اعتراض بحوالہ آیات قرآنی
 پیش کریں جو اُن کی دانست میں سب اعتراضات سے ایسی نسبت رکھتے ہوں جو
 ایک پہلو کو ذرہ سے نسبت ہوتی ہے یعنی اُن کے سب اعتراضوں سے انکی
 نظر میں اتنی دافت اور انتہائی درجہ کے ہوں جن پر اُن کی نکتہ چینی کی پر زور لگا ہیں
 ختم ہو گئی ہوں اور نہایت شدت سے دوڑ دوڑ کر انہیں پر جا ٹھہری ہوں سو ایسی
 دو یا تین اعتراض بطور نمونہ پیش کرے حقیقت حال کا زامالینا چاہیے کہ اس سے تمام
 اعتراضات کا باسانی فیصلہ ہو جائیگا کیونکہ اگر بڑے اعتراض بعد تحقیق ناچیز نکلا
 تو پھر یہ چھوٹے اعتراض ساتھ ہی نابود ہو جائیں گے اور اگر ہم اُن کا کافی و شافی جواب
 دینے سے قاصر رہے اور کم سے کم یہ ثابت نہ کر دکھایا کہ جن اصولوں اور تعلیموں کو فریق
 مخالف نے بمقابلہ ان اصولوں اور تعلیموں کے اختیار کر رکھا ہے وہ ان کے
 مقابل پر نہایت درجہ ذلیل اور ناقص اور دور از صداقت خیالات ہیں
 تو ایسی حالت میں فریق مخالف کو درحالت مغلوب ہونے کے فی اعتراض
 پچاس روپیہ بطور تاوان دیا جاویگا۔ لیکن اگر فریق مخالف انجام کار چھوٹا نکلا
 اور وہ تمام خوبیاں جو ہم اپنے اُن اصولوں یا تعلیموں میں ثابت کر کے
 دکھلاویں بمقابلہ اُن کے وہ اپنے اصولوں میں ثابت نہ کر سکا تو پھر یا دھکنا
 چاہیے کہ بلا توقف مسلمان ہونا پڑے گا اور اسلام لانے کے لئے اول
 حلف اٹھا کر اسی عہد کا اقرار کرنا ہوگا اور پھر بعد میں ہم اسی کے اعتراضات کا

جواب ایک رسالہ مستقلہ میں شائع کرا دیں گے۔ اور جو اس کے بالمقابل اصولوں پر ہماری طرف سے حملہ ہوگا اس حملہ کے مداخلت میں اس پر لازم ہوگا کہ وہ بھی ایک مستقل رسالہ شائع کرے اور پھر دونوں رسالوں کے چھپنے کے بعد کسی ثالث کی رائے پر یا خود فریق مخالف کے حلف اٹھانے پر فیصلہ ہوگا جس طرح وہ راضی ہو جائے لیکن بشرط یہ ہے کہ فریق مخالف نامی علمائے میں سے ہو اور اپنے مذہب کی کتاب میں مادہ علمی بھی رکھتا ہو اور بمقابلہ ہمارے حوالہ اور بیان کے اپنا بیان بھی بحوالہ اپنی کتاب کے تحریر کر سکتا ہو تا مانتا ہو ہماری اوقات کو ضائع نہ کرے اور اگر اب بھی کوئی منصف ہماری اس صاف صاف منصفانہ طریق سے گریز اور کینا رہ کر جائے اور بدگوئی اور دشنام دہی اور توہین اسلام سے بھی باز نہ آوے۔ تو اس سے صاف ظاہر ہوگا کہ وہ کسی حالت میں اس لعنت کے طوق کو اپنے گلے سے اتارنا نہیں چاہتا کہ جو خدائے تعالیٰ کی عدالت اور انصاف نے جھوٹوں اور بے ایمانوں اور بد زبانوں اور بخیلوں اور متعصبوں کی گردن کا مار کر رکھا ہے۔ والسلام علی من اتبع الهدی۔

بالآخر واضح رہے کہ اس اشتہار کے جواب میں ۲۰ ستمبر ۱۸۸۶ء سے تین ماہ تک کسی پنڈت یا پادری جواب دہندہ کا انتظار کیا جائیگا اور اگر اس عرصہ میں علمائے آریہ وغیرہ خاموش رہے تو انہی کی خاموشی اُنپر نجات ہوگی

تھیں

المش

فاکر غلام محمد مولف رسالہ سہ ماہیہ چشمِ آریہ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ
 مُحَمَّدٌ صَلَّیْ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم

اشتہار محکم اخبار و اشعار

ہم نے الفت میں تری بار اٹھایا کیا کیا تجھ کو دکھلا کے فلک نے ہی دکھایا کیا کیا

بیگانہ سے کچھ آزار اٹھائیں تو ہمیشہ کر
 بجالانا چاہیے اور خوش ہونا چاہیے کہ
 ہم اس محبوب حقیقی کی نظر میں اس لائق
 تو ٹھیکے کہ اس کی راہ میں دکھ دیئے
 جائیں اور ستائے جائیں سوا طرح پر
 دکھ اٹھانا تو ہماری عین سعادت ہے
 لیکن جب ہم دوسری طرف دیکھتے ہیں
 کہ بعض دشمنانِ دین اپنی افزا پر دازی کر
 صرف ہماری ایذا رسانی پر کفایت نہیں کہتے
 بلکہ بے تمیز اور بے خبر لوگوں کو فتنہ میں ڈالتے
 ہیں تو اس صورت میں ہم اپنے نفس
 پر واجب سمجھتے ہیں کہ حتی الوسع اُن
 نادانوں کو فتنہ سے بچا دیں۔

سو واضح ہو کہ بعض
 مخالفانہ ترس جسکے
 دلوں کو زنگ تعصب و بغل
 سے سیاہ کر رکھا ہے ہمارے
 اشتہار مطبوعہ ۸۔ اپریل سنہ ۱۳۷۰ھ کو ہندوؤں
 کی طرح محرف و مبدل کر کے اور کچھ کے کچھ معنی

ہر ایک مومن اور پاک باطن اپنے ذاتی تجربہ
 سے اس بات کا گواہ ہے کہ جو لوگ صدقِ دل
 سے اپنے مولیٰ کریم جل شانہ کے کامل فاداری
 اختیار کرتے ہیں وہ اپنے ایمان اور صبر
 کے اندازہ پر مصیبتوں میں ڈالے جاتے
 ہیں اور سخت سخت آزمائشوں میں مبتلا
 ہوتے ہیں اُن کو بد باطن لوگوں سے کچھ رنج
 باتیں سننی پڑتی ہیں اور انواع اقسام
 کی مصائب و شدائد کو اٹھانا پڑتا ہے
 اور نا اہل لوگ طرح طرح کے منصوبے اور
 رنگارنگ کے بہتان اُن کے حق میں ڈالتے
 ہیں اور اُنکے نابود کرنے کی فکر میں لگے
 رہتے ہیں یہی عادت اللہ اُن لوگوں
 نے جاری ہے جن پر اُس کی نظر عنایت
 ہے غرض جو اس کی نگاہ میں رہتہ باز
 اور صادق ہیں وہ ہمیشہ جاہلوں کی
 زبان اور ہاتھ سے تکلیفیں اٹھاتے
 چلے آئے ہیں سو چونکہ سنت اللہ قدیم
 سے یہی ہے اس لئے اگر ہم بھی غیش

بنا کر سادہ لوح لوگوں کو سناتے ہیں اور نیز اپنی طرف سے اشتہارات شائع کرتے ہیں تا دھوکا دیکر ان کے ذہن نشین کریں کہ جو لڑکا پیدا ہونے کی پیش گوئی تھی اُس کا وقت گزر گیا اور وہ غلط نکلی۔ ہم اس کے جواب میں صرف لعنت اللہ علی السکا ذہین کہنا کافی سمجھتے ہیں لیکن ساتھ ہی ہم افسوس بھی کرتے ہیں کہ ان بے عزتوں اور دیوٹوں کو باعث سخت درجہ کے کینہ اور بخل اور تعصب کے اب کسی کی لعنت ملامت کا بھی کچھ خوف اور اندیشہ نہیں رہا اور جو شرم اور حیا اور خدا ترسی لازمہ انسانیت ہے وہ سب نیک خصلتیں ایسی ان کی سرشت سے اٹھ گئی ہیں کہ گویا خدا تعالیٰ نے ان میں وہ پیدا ہی نہیں کیں اور جیسے ایک بیمار اپنی صحت یابی سے فوٹامید ہو کر اور صرف چند روز زندگی سمجھ کر سب پر ہیزیں توڑ دیتا ہے اور جو چاہتا ہے کھا پی لیتا ہے اسی طرح انہوں نے بھی اپنی مرض کینہ اور تعصب اور دشمنی کو ایک آزار لاعلاج خیال کر کے دل کھٹک کر بد پرہیزیوں اور بے راہیوں شروع کی ہیں جن کا انجام بخیر نہیں۔ تعصب اور کینہ کے سخت جنون نے کیسی ان کی عقل

مار دی ہے نہیں دیکھتے کہ اشتہار ۲۲ مارچ ۱۹۸۵ء میں صاف صاف تو بد فرزند موصوف کے لئے نو برس کی میعاد لکھی گئی ہے اور اشتہار ۸ - اپریل ۱۹۸۵ء میں کسی برس یا مہینے کا ذکر نہیں اور نہ اس میں یہ ذکر ہے کہ جو نو برس کی میعاد رکھی گئی تھی اب وہ منسوخ ہو گئی ہے ہاں اس اشتہار میں ایک یہ فقرہ ذوالوجہ درج ہے کہ مدت حل سے تجاوز نہیں کر سکتا مگر کیا اسی قدر فقرہ سے یہ ثابت ہو گیا کہ مدت حل سے ایام باقی ماندہ حل موجودہ مراد ہیں کوئی اور مدت مراد نہیں۔ اگر اس فقرہ کے سر پر اس کا لفظ ہوتا تو ہر اعتراض کئے کے لئے کچھ گنجائش نکل سکتی مگر جب الہامی عبارت کے سر پر اس کا لفظ دو شخص وقت ہو سکتا ہے، اور وہ نہیں تو پھر خواہ مخواہ اس فقرہ سے وہ معنی نکالنا جو اس صورت میں نکالے جاتے جو اس کا لفظ فقرہ مذکور کے سر پر ہوتا اگر بے ایمانی اور بددیانتی نہیں تو اور کیا ہے۔ دانشمند آدمی جسکی عقل اور فہم میں کچھ آفت نہیں اور جسکے دل پر تعصب یا شرارت کا حجاب نہیں وہ سمجھ سکتا ہے کہ کسی ذوالوجہ فقرہ کے معنی کر نیکے وقت وہ سب احتمالات بد نظر رکھنی چاہئے جو اس فقرہ سے پیدا ہو سکتے ہیں۔ یہ فقرہ مذکور بالا یعنی یہ کہ

مَدّتِ حمل سے تجاوز نہیں کر سکتا ایک ذوالجودہ
 فقرہ ہے جس کی ٹھیک ٹھیک وہی تشریح
 ہے جو میر عباس علی شاہ صاحب لہیانوی
 نے اپنے اشتہار آٹھ جون ۱۸۸۷ء
 میں کی ہے یعنی یہ کہ مَدّتِ موعودہ
 حمل سے (جو نو برس ہے) بِمَدّتِ موعودہ
 حمل سے (جو طیبیوں کے نزدیک
 اڑھائی برس یا کچھ زیادہ ہے) تجاوز
 نہیں کر سکتا۔ اگر حمل موجود میں حصر رکھنا
 مخصوص ہوتا تو عبارت یوں چاہیے تھی
 کہ اس باقی ماندہ ایامِ حمل سے ہرگز تجاوز
 نہیں کرے گا اور اسی وجہ سے ہم نے اُس
 اشتہار میں اشارہ بھی کر دیا تھا کہ وہ
 فقرہ مذکورہ بالا حمل موجودہ سے مخصوص
 نہیں ہے مگر جو دل کے اندھے ہونے لکھوں
 کے اندھے بھی ہو جاتے ہیں۔ بالآخر ہم
 یہ بھی لکھنا چاہتے ہیں کہ خدا تعالیٰ کی
 طرف سے یہ ایک بڑی حکمت اور مصلحت
 ہے کہ اُس نے اب کی دفعہ لڑکا عطا نہیں
 کیا کیونکہ اگر وہ اب کی دفعہ ہی پیدا ہوتا
 تو ایسے لوگوں پر کیا اثر پڑ سکتا جو پہلے
 ہی سے یہ کہتے تھے کہ قواعدِ طبی کی رو سے
 حمل موجودہ کی علامت سے ایک حکیم آدمی
 بتلا سکتا ہے کہ کیا پیدا ہوگا اور پندت
 لیکھ آم پشاور سی اور بعض دیگر مخالف

اس عاجز پر ہی الزام رکھتے تھے کہ انکو
 فن طبابت میں ہمارے اُنہوں
 نے طب کے ذریعہ سے معلوم کر لیا ہوگا
 کہ لڑکا پیدا ہونے والا ہے ہی طبع ایک
 صاحبِ محمد رمضان نام نے پنجابی اخبار
 ۲۰ مارچ ۱۸۸۷ء میں چھپوایا کہ لڑکا پیدا
 ہونے کی بشارت دینا منجانبِ اللہ نبویکا
 ثبوت نہیں ہو سکتا جس نے ارسطو کا
 ورکس دیکھا ہوگا حاملہ عورت کا قارورہ
 دیکھ کر لڑکا یا لڑکی پیدا ہونا ٹھیک
 ٹھیک بتلا سکتا ہے۔ اور بعض مخالف
 متکلمان یہ بھی کہتے تھے کہ اصل میں ڈیڑھ
 ماہ سے یعنی پیشگوئی بیان کرنے سے پہلے
 لڑکا پیدا ہو چکا ہے جس کو فریکے طور پر چھپا
 رکھا ہے اور غریب مشہور کیا جائیگا کہ پیدا
 ہو گیا سو یہ اچھا ہوا کہ خدا تعالیٰ نے تو لڑکے فرزند
 مسعود موعود کو دوسرے وقت پر ڈال دیا ورنہ
 اگر اب کی دفعہ ہی پیدا ہو جاتا تو ان مضرباتِ مذکورہ
 بالا کا کون فیصلہ کرتا لیکن اب تو لڑکے فرزند موصوف
 کی بشارت غیب محض ہے نہ کوئی حمل موجود ہوتا
 ارسطو کے ورکس یا جالینوس کے قواعدِ طبی
 بالمعارضہ پیش ہو سکیں اور نہ اب کوئی بچہ چھپا ہوا
 ہے تا وہ مَدّت کے بعد نکالا جائے بلکہ نو برس سے
 عرصہ تک تو خود اپنے زندہ رہنے کا ہی حال معلوم
 نہیں ہو رہا یہ معلوم کہ اس عرصہ تک کسی قسم کی

اولاد خواہ مخواہ پیدا ہوگی چہ جائیکہ لڑکا پیدا ہونے پر کسی شکل سے قطع اور یقین کیا جائے۔ اخیر پر ہم یہ بھی ظاہر کرتے ہیں کہ اخبار مذکورہ بالا میں منشی محمد رمضان صاحب نے تہذیب کے گفتگو نہیں کیا بلکہ دینی مخالفوں کی طرح جا بجا مشہور افترا پر دازوں سے اس عاجز کو نسبت دی ہے اور ایک جگہ پر جہاں اس عاجز نے ۲۰۔ فروری ۱۳۵۸ء کے اشتہار میں یہ پیشگوئی کہ خدا نے تعالیٰ کی طرف سے بیان کی تھی کہ اس نے مجھے بشارت دی ہے کبھی بارگشت عورتیں اس اشتہار کے بعد بھی تیسرے نکاح میں پیشگی اور ان سے اولاد پیدا ہوگی اس پیشگوئی پر منشی صاحب نے فرماتے ہیں کہ المام کنی قسم کا ہوتا ہے نیکوں کو نیک باتوں کا اور زانیوں کو عورتوں کا ہم اس جگہ کچھ لکھنا نہیں چاہتے ناظرین منشی صاحب کی تہذیب کا یہ نازہ کر لیں پھر ایک اور صاحب ملازم دفتر لکیر جوتا دیوے لاجو کے جو اپنا نام ہی بخش ظاہر کرتے ہیں اپنے خط نمبر ۱۳۵۸ء میں اس عاجز کو لکھتے ہیں کہ تمہاری پیشگوئی جھوٹی نکلی اور دختر پیدا ہوئی اور تم حقیقت میں بڑی فریبی اور مکار اور دروغ گو آدمی ہو ہم اس کے جواب میں بھروسے کیا کہہ سکتے ہیں کہ اے خداے قادر مطلق یہ لوگ اندھے ہیں انکا ہمیں بخش یہ نادان ہیں انکو سمجھنا کہ

والسلام علی من اتبع الهدی
والحمد لله

یہ شہادتوں کو سچے ہو کر ہیں انکو نیکی کی توفیق دے بھلا کوئی اس بزرگ کو سچے کہ وہ فقرہ یا لفظ کہاں جو کسی اشتہار میں اس عاجز کے قلم سے نکلا ہے بجا بیٹھ کر لڑکا اسی محل میں پیدا ہوگا اس سے بزرگ تخلف نہیں کیا اگر میں نے کسی جگہ ایسا لکھا ہے تو میاں بی بخش صاحب پر واجب ہے کہ اسکو اخبار میں بھیادیں اس عاجز کے اشتہارات پر اگر کوئی مصنف لکھ لے تو نظر ڈالے تو اسے معلوم ہوگا کہ اس کوئی بھی ایسی پیشگوئی درج نہیں جس ایک ذرہ غلطی کی بھی گرفت ہو سکے بلکہ وہ سب سچی ہیں اور غریب اپنے وقت پر ظلو کر کر مخالفین کی ذلت اور رسوائی کا موجب ہو کر دیکھو ہم نے ۲۰۔ فروری ۱۳۵۸ء میں جو یہ پیشگوئی اجمالی طور پر بھی کی کہ ایک میر نور الدین بٹانی الاصل کو کچھ ابتلا در پیش ہے کیونکہ سچی تکلی ہی ہم نے صد ہا ہندوؤں اور مسلمانوں کو مختلف شہروں میں بتلادیا تھا کہ اس شخص بٹانی الاصل ہندو اور یہی ہے جس کی پنجاب میں نیکی خبر شہر ہو رہی ہے لیکن اس ارادہ کو نت پنجاب میں وہ کام رہیگا بلکہ اس سفر میں اسکی عزت و سائش یا جان کا خطرہ ہے اور یہی سچی ایسے وقت میں لکھی گئی اور عام طور پر تلافی گئی تھی دینی ۲۰۔ فروری ۱۳۵۸ء کو جو کہ اس ابتلا کا کوئی اثر و نشان ظاہر نہ تھا بالآخر اسکا مطالبہ اسی پیشگوئی کے بہت صحیح اور تکلیف اور سبکی اور خجالت تھا بی ٹری اور مدعا سے محروم رہا سو دیکھو اس پیشگوئی کی صداقت

خاکسار غلام احمد مؤلف براہین احمدیہ از قادیان ضلع گورداسپور پنجاب

(مطبوعہ ریاض ہند پریس امرتسر)

ہے ان کے دلوں کو سخت کر دیا اور ہمارے دل میں درد اور غم خواہی کا طوفان مچا دیا سو اس شکل کے حل کے لئے کسی کی جناب میں تسبیح پڑھیں گے خداوندہ اور تیرا درود دے رہے ہیں

TRANSLATION OF THE VERNACULAR NOTICE ON REVERSE.

Being inspired and commanded by God, I have undertaken the compilation of a Book named "Burahin-Asmadia," with the object of reforming and reviewing the religion, and have offered a reward of Rs. 10,000 to any one who would prove the arguments brought forward therein to be false. My object in this Book is to show that the only true and the only revealed religion by means of which one might know God to be free from thimsh, and to obtain a strong conviction as to the perfection of His attributes is the religion of Islam, in which the blessings of truth shine forth like the sun, and the impress of veracity is as vividly bright as the day-light. All other religions are so palpably and manifestly false that neither their principles can stand the test of reasoning nor their followers experience the least spiritual edification. On the contrary those religions so obscure the mind divest it of discernment that signs of future misery among the followers become apparent even in this world.

That the Muhammadan religion is the only true religion, has been shown in this book in two ways: (1st), By means of 309 very strong and sound arguments based on mental reasoning (their cogency and sublimity being inferred from the fact that a reward of Rs. 10,000 has been offered by me to any one refuting them and from my further readiness to have this offer registered for the satisfaction of any one who might ask for it); (2), From those Divine signs which are essential for the complete and satisfactory proof of a true religion. With a view to establish that mohammadan religion is the only true religion in the world, I have adduced under this latter head 3 kinds of evidences: (1), The miracles performed by the Prophet during his lifetime, either by deeds or words which were witnessed by people of other persuasions and are inserted in this book in a chronological order, based on the best kind of evidences; (2), The marks which are inseparably adherent in the Alquran itself, and are perpetual and everlasting, the nature of which has been fully expounded for facility of comprehension; (3), The signs which by way of inheritances devolve on any believer in the Book of God and the follower of the true Prophet. As an illustration of this, I the humble creature of God, by his help have clearly evinced myself to be possessed of such virtues by the achieving of many unusual and supernatural deeds by foretelling future events and secrets, and by obtaining from God the objects of my prayers to all of which many persons of different persuasions like the Aryas, &c., have been eye-witnesses (A full description of these will be found in the said book.)

I am also inspired that I am the Reformer of my time, and that as regards spiritual excellence, my virtues bear a very close similarity and strict analogy to those of Jesus Christ, and in the same way as the distinguished chief of prophets were assigned a higher rank than that of other prophets, I also by virtue of being a follower of the August Person (the benefactor of mankind, the best of the messengers of God) am favored with a higher rank than that assigned to many of the Saints and Holy Personages preceding me. To follow my footsteps will be a blessing and the means of salvation whereas any antagonism to me will result in estrangement and disappointment. All these evidences will be found by perusal of the book which will consist of nearly 4800 pages of which 592 pages have been published. I am always ready to satisfy and convince any seeker of truth. "All this is a Grace of God, He gives it to whomsoever He likes, and there is no bragging in this." "Peace be to all the followers of righteousness!"

If after the publication of this notice any one does not take the trouble of becoming an earnest enquirer after the truth and does not come forward with an unbiassed mind to seek it, then my challenging (discussion) with him ends here, and he shall be answerable to God.

Now I conclude this notice with the following prayer: *Oh Gracious God guide the pliable hearts of all the nations, so that they may have faith on thy chosen Prophet (Muhammad) and on thy holy Alquran, and that they may follow the commandments contained therein, so that they may thus be benefitted by the peace and the true happiness which are specially enjoyed by the true Muslims in both the worlds, and may obtain absolution and eternal life which is not only procurable in the next world, but is also enjoyed by the truthful and honest people even in this world. Especially the English nation who have not as yet availed themselves of the sunshine of truth, and whose civilized, prudent and merciful empire has, by obliging us by numerous acts of kindness and friendly treatment, exceedingly encouraged us to try our utmost for their welfare, so that their fair faces may shine with heavenly effulgence in the next world. We beseech God for their well being in this world and the next. Oh God Guide them and help them with thy grace, and instil in their minds the love for thy religion, and attract them with thy power, so that they may have faith on thy Book and Prophet, and embrace thy religion in groups Amen! Amen!*

"Praise be to God the supporter of creation!"

(Sd.) MIRZA GULAM AHMAD,
Chief of Kadian, District Gurdaspur, Punjab India.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ﴿١﴾ نَحْمَدُكَ يَا رَبِّ الْعَالَمِينَ

انڈکس سرچشمہ عربیہ

مرتبه چودھری نصر اللہ خان صاحب کیل ہائی کورٹ پنجاب

الف آیات

قل لئن اجتمعت الانس والجن
عزاً ان یا تو ابعث لہذا القرآن
لایاتون بمثلہ ولو کان بعضهم
لبعض ظہیراً حاشیہ صفحہ ۱۹۶
ما فرطانی الکتاب من شیء حاشیہ
ونزلنا علیک الکتاب تبیاناً
لکل شیء - حاشیہ صفحہ ۱۲
یتلوا صحفاً مطہرات
فہا کتب قیمہ { حاشیہ صفحہ ۱۱
وان کنتم فی ریب مما نزلنا علی
عبدنا فأتوا بسورۃ من مثله وان
لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا
النار الی وقودھا الناس و
الحجارة اعدت للکافرین
حاشیہ صفحہ ۱۲

وانزلنا ہذا القرآن علی جبل لرایتہ
خاشعاً متصدعاً من خشیۃ اللہ
لعلہم یتفکرون - حاشیہ صفحہ ۱۳
واذا بطشتم بطشتم جبارین - ص ۷۹
اقتربت الساعۃ والشق القمر
الی سحر مستح - صفحہ ۵۹ و ۶۰
واما من خاف مقام ربہ ونہی
النفس عن الهوی فان الجنة
ہی المأوی صفحہ ۹۰

وسقاہم ربہم شرباً طہوراً
ان الابرار لیشربون من کأس کان
مزاجہا کافوراً - عیناً لشراب
بہا عبد اللہ یفجر و یفجر لہا
وکاس من معین لا یصدون
عنها ولا ینزفون
ولا یسمعون فیہا لغوا ولا تأثیماً الا
قیلاً سلاً ماسلاً ما وجہ یومئذ

ناصرة الى ربها ناظره

ومن كان في هذا اعنى فهو في الآخرة

اعنى واضل سبيلاً - ص ۱۱

كلمة طيبة كشجرة طيبة اصلها

ثابت وفرعها في السماء -

توتى اكلها كل حين صفحہ ۱۰۴

كلمة الله ص ۱۱

قل الروح من امر ربى ص ۱۱۲

واقصد في مشبك ص ۱۱

المستبريكم قالوا بللى ص ۱۱۳

والذين جاهدوا فينا لنهدينهم

سبلنا - حاشية ص ۱۱۹

الاله الخلق والامر - ص ۱۱۹

يذكرن الله قياماً وقعوداً... الى باطلا - ص ۱۳۱

يوتى الحكمة ومن يوتى الحكمة

فقد اوتى خيراً كثيراً ص ۱۳۱

المحمد لله رب العالمين ص ۱۵۱

غن اقرب اليه من جبل الوريد حاشية ص ۱۵۱

هو المحي القيوم حاشية ص ۱۵۵

رفع بعضهم درجات حاشية ص ۱۶۶ و ۱۶۷

والذين امنوا اشد حبا لله حاشية ص ۱۶۷

فاذكر الله كذا كذا كذا كذا كذا كذا

واشد ذكرى حاشية ص ۱۸۰

ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين

او ادنى - حاشية ص ۱۸۳ و ۱۸۹

ان الذين يباعدونك افايها يعون

الله يد الله فوق ايديهم حاشية ص ۱۹۱

وما سميت اذ سميت ولكن الله

سر حى - حاشية صفحہ ۱۹۱

قل يا عبادى الذين اسرفوا

على انفسهم لا تقنطوا من

رحمة الله ان الله يغفر الذنوب

جميعاً - حاشية صفحہ ۱۹۲

قل جاء الحق وزهق الباطل

ان الباطل كان زهوقاً حاشية ص ۱۹۳

ايدهم بروح منهم حاشية ص ۲۰۱

صبغة الله ومن احسن

من الله صبغة حاشية ص ۲۰۱

وان من امة الا خلا فيها

نذير - ص ۲۰۸

اعلموا ان الله محي الارض

بعد موتها - ص ۲۰۹

آريه

آريه در اصل دہریوں کے مددگار ہیں صفحہ ۱۴۲

شرمت آريه کا مقولہ نسبت دیا نند - صفحہ ۱۵۴

وید کی تعلیم آريہ دیش سے باہر نہیں گئی - صفحہ ۲۰۳

آریوں کا پریشتر تعلیق گناہ انسان - صفحہ ۱۰۲

اسم اعظم

نقطہ مرکزی یعنی حقیقت محمدیہ کو باقی نقاط
قوس سے وہی نسبت ہے جو اسم اعظم کو
دوسرے اسماء الہیہ سے - حاشیہ صفحہ ۱۸۶

اسماء

اسماء حاضرین جلسہ - حاشیہ صفحہ ۸۰ و ۸

اشتہار

اشتہار صداقت انوار بغرض دعوت مقابلہ چل رہی
پادری صاحبان کو - دارِ صاحبان کو -

اشتہار مباہلہ انعامی پانچویں - ۲۲۳
اشتہار مفیدہ الاخبار دعوت مقابلہ آریوں کو

کہ بڑے بڑے تین اعتراض پیش کریں صلہ
اشتہار محکم اخبار و اشعار در بارہ جواب
اعتراض کہ پیشگوئی پیدائش پسر سچی نہیں
تکلی - صفحہ ۱

اطمینان

اطمینان کیا ہے - صفحہ ۲۶

اظلال و آثار

مخلوقات الہی کلمات الہی کے اظلال و
آثامیں - حاشیہ صفحہ ۱۱۷

اعتراض

اعتراض برعجزہ شق القمر صفحہ ۱۰۴ و ۱۰۵ و ۱۰۶

اعتراض لالہ مرید ص - صفحہ ۵۷

اگر شق القمر نہیں ہوا - تو اس وقت کے لوگوں نے

کیوں اعتراض نہیں کیا - صفحہ ۱۹۵ و ۱۹۶

اس اعتراض کا جواب کہ امر غلات قانون قدرت
پر خدا کے قادر مطلق ہونے کی وجہ سے یقین کرنا

درست نہیں - صفحہ ۷۷

اعتراض از طرف مؤلف سالہ ۱۸۷۱ و ۱۸۷۲

ملکتی دائمی نہ ہونے پر اعتراض - ۸۹ و ۹۰

بہشت پر اعتراض اور اس کا جواب - ۹۹ و ۱۰۰ و ۱۰۱

قل الرج من اور دینی پر اعتراض کا جواب - ۱۱۷

اس اعتراض کا جواب کہ خداوند کریم کا بھی کوئی

موجود ہونا چاہیے - حاشیہ صفحہ ۱۲۶

اس اعتراض کا جواب کہ کیا خدا تعالیٰ اپنی ذات کا

آپ خالق ہے یا اپنا مثل بنانے پر قادر ہے حاشیہ

پیدائش کی پیشگوئی پر لیکچر کا اعتراض

اور اس کا جواب - صفحہ ۱۶۶

دعوت مقابلہ برائے آریہ صاحبان کہ تین بڑے

سے بڑے اعتراض پیش کریں صفحہ ۱۸۷

مفیدہ الاخبار (

اس اعتراض کا جواب کہ پیدائش پسر کی

پیشگوئی صحیح نہیں تھی صلہ اشتہار اخبار و اشعار

اللہ والہی

دیکھو مد خدا

الزام

الزامی جواب کی غرض - صفحہ ۷۸

الہام

فطرت میں الہام و کشف کی قوت رکھنے کا فائدہ ^{صفحہ ۳۲}

دید کے مقلد چار شیعوں میں الہام اتنی ہیں ^{صفحہ ۱۶۸}

الہام اور کشف کی دائمی ضرورت - حاشیہ صفحہ ۱۲۰

الہام کا دروازہ ہمیشہ کھلا ہے - حاشیہ صفحہ ۱۴۹

انسان صراط مستقیم پر چل کر الہام الہی

پاسکتا ہے - صفحہ ۱۶۷

قرآن شریف بشارت دیتا ہے کہ الہام کلمہ

کبھی بند نہیں ہو سکتا ^{صفحہ ۱۶۸}

ان رشیوں کا کوئی پتہ نہیں جن پر دیدوں

کا الہام ہوا - صفحہ ۲۰۲

امام دین

مرزا امام دین کے بال کے متعلق پیشگوئی ^{صفحہ ۱۶۶}

امور و امور

امور عارقات عادت حاشیہ صفحہ ۱۸

امور مبداً معاد و عالم مجازات کے متعلق

فلسفیوں اور انبیاء کے مرین کا فرق ^{صفحہ ۳۲}

و حاشیہ صفحہ ۳۲

بعض کشفی امور جو حکما خارج میں نام و نشان نہیں

قدرت غیبی سے وجود خارجی پکڑ لیتے ہیں -

حاشیہ صفحہ ۱۲۲

انادی

روح و مادہ کا قدیم و انادی و غیر مخلوق ہونا

خلافت عقل ہے صفحہ ۵۹ و ۱۰۸ و ۱۳۵ و ۱۴۱

روح و مادہ کے قدیم و انادی ماننے کی

قباحتیں - صفحہ ۸۶ و ۹۶ و ۱۰۸ و ۱۰۹

حاشیہ صفحہ ۱۵۶ و ۱۷۱ و ۱۷۴

روح و ذرات کو انادی ماننے سے خدا کے

وجود پر کوئی دلیل قائم نہیں ہو سکتی - صفحہ

۱۰۸ و ۱۳۵ و ۱۴۱ و ۱۷۱ و ۱۷۴

روح و مادہ کو قدیم ماننے سے خدا کی

ہمت کے - صفحہ ۱۷۹ و ۱۸۳

انبیاء

دیکھو مدنی و نبوت و رسالت

انجیل

انجیل متی باب سوم نسبت منظر لکھتے

حاشیہ صفحہ ۱۹۹

انجیل متی باب سوم کی پیشگوئی بحسب محمد صلعم

ہے - نہ بحسب مسیح ابن مریم حاشیہ صفحہ ۲۰۰

انجیل برنباس میں پیشگوئی بنام محمد صلعم

ہے - حاشیہ صفحہ ۲۰۳ و ۲۰۶

حوالہ ترجمہ سید دربارہ پیشگوئی محمد صلعم

از انجیل برنباس حاشیہ صفحہ ۲۰۳

انجیل متی باب ۲۱ آیت ۳۳ میں رسول اللہ

مظہرات الہیہیت ہیں۔ حاشیہ صفحہ ۲۰۷

انسان

انسان تمام عواصن پر محیط نہیں۔ ص ۲۱
انسان کے سوا دوسری نوع کی چیزوں میں
بھی کوئی نہ کوئی خاصہ نادر ظہور میں آتا ہے۔ ص ۲۲
انسان کی تبدیلی حالات سے خدا بھی نئی تخلیقات
سے ظہور کرتا ہے۔ صفحہ ۵۵

گناہ کا تعلق انسان سے صفحہ ۱۰۱

آریوں کا پر میشر بہ تعلق گناہ انسان ص ۱۰۱
روح بغیر جسم کے انسانی کمالات و لوازمات
حاصل نہیں کر سکتی۔ صفحہ ۱۰۶

صدور افعال کا لہذا نیت کے لئے ترکیب

جسم مع الروح ضروری ہے صفحہ ۱۰۷ و ۱۰۸
عقل انسانی قدرت ربانی کے اسرار تک
نہیں پہنچ سکتی۔ صفحہ ۱۱۱

صنعت الہی و انسانی میں امتیاز صفحہ ۱۲۵

جیسے جمادات میں اخیری کامل وجود سوچ

ہے۔ ویسے انسانوں میں کامل وجود حضرت

محمد صلعم ہیں۔ حاشیہ صفحہ ۱۶۹

انسان صراط مستقیم پر چل کر الہام الہی

پاسکتا ہے۔ صفحہ ۱۶۷

انسان کی ابتدائی پیدائش { ۲۰۳ و ۲۰۴
بروئے وید۔

انکار

جادوئی نجات انکار کا باعث صفحہ ۹۲

انوار

وحی الہی کے انوار کہاں پڑتے ہیں حاشیہ ص ۲۲

آنحضرت کا کمال دربارہ قبول انوار وحی

الہی۔ حاشیہ صفحہ ۲۰

انواع

انواع معجزات تصرفات خارجیہ حاشیہ ص ۱۳

انسان کے سوا دوسری نوع کی چیزوں

میں بھی کوئی نہ کوئی خاصہ نادر ظہور میں

آجاتا ہے۔ صفحہ ۴۷

ایقان

ایقان کیا ہے - صفحہ ۲۳ و ۳۵

ایمان

ایمان کیا ہے - صفحہ ۲۱ و حاشیہ صفحہ ۳۲

ایمان بالغیب کی خوبی یا تاثیر ص ۳۲ و ۳۳

(ب)

باری تعالیٰ

نظم فارسی در حمد قدرت باری تعالیٰ ص ۱

حد در قدرت باری تعالیٰ - صفحہ ۲ و ۳

باری تعالیٰ کا علم کامل کینہ کر اور طرح ہر حاشیہ ص ۱۵

نیز دیکھو مد خداوند کریم

برکات

برکات روحانیہ (احجاز تاثری) حاشیہ صفحہ ۲۴

رویت کی برکات - صفحہ ۱۳۲

وید برکات روحانیہ اور محبت الہی سے

قاصر و عاجز ہے - صفحہ ۲۱۱

برہمن

گائے برہمنی تھی - صفحہ ۱۳۶ و ۱۳۸

برہمنوں کی تعظیم و حقوق - صفحہ ۱۲۵ و ۱۲۸

بہشت

بہشت پر اعتراض اور اس کا جواب صفحہ ۹۹ و ۱۰۳

ملکتی خانہ اور اس کا پریشتر - صفحہ ۹۹

(پ)

پریشتر

تنازع ماننے پر پریشتر ہاتھ سے گیا - اور علل

حرام میں گڑبڑ پر لکھی - صفحہ ۸۴

ملکتی خانہ اور اس کا پریشتر - صفحہ ۹۹

آریوں کا پریشتر بہ تعلق گناہ انسان - صفحہ ۱۰۳

نیز دیکھو مدد و اندکرم

پیدائش

بعض شئی غیر طبعی طور پر پیدا ہوتی - صفحہ ۱۲۵

ایک چیز کا پیدا کرنا اور اس کی حقیقت کامل طور پر

جان لینا لازم و ملزوم ہیں - صفحہ ۱۰۶ و

پیدائش پسر کی پیشگوئی پر لیکھرام کا

اعتراض اور اس کا جواب - صفحہ ۱۶۶

دنیا کی پیدائش کی غرض معرفت الہی - صفحہ ۱۸۵

انسان کی پیدائش کی ابتدا بروید - صفحہ ۲۰۳ و ۲۰۶

اس اعتراض کا جواب کہ پیدائش پسر کی

پیشگوئی صحیح نہیں نکلی (استہار محک

اختیار و اشارہ صفحہ ۱)

پیشگوئی

محمد صلعم منظر اتم اور سیت ہیں - حاشیہ صفحہ ۱۹۳

۱۹۴ و ۱۹۶ و ۱۹۷ و ۱۹۹ و ۲۰۰ و ۲۰۳ و ۲۰۶ و ۲۰۹

۲۰۵ و ۲۰۷

دلیپ سنگھ کے پنجاب میں پٹنہ کی ناکامی

کی پیشگوئی صفحہ ۱۶۴ و صفحہ ۴۴ استہار محک

(اختیار و اشارہ)

پیدائش پسر کی پیشگوئی پر لیکھرام کا اعتراض

اور اس کا جواب - صفحہ ۱۶۶

مرزا امام دین پر وبال کے متعلق پیشگوئی - صفحہ ۱۶۶

اس اعتراض کا جواب کہ پیدائش پسر کی پیشگوئی

صحیح نہیں نکلی - استہار محک اختیار و اشارہ

(ت)

تاثر

وید کی تعلیم و تاثر بمقابلہ قرآن شریف حاشیہ

ایمان بالغیب کی خوبی یا تاثر - صفحہ ۳۰ و ۳۲

تاریخ

تہا بھارت اور تاریخ فرشتہ میں بھی شوقِ فقر
کا ذکر ہے۔ صفحہ ۴۱۹ و ۱۹۹۔

تجلیات

انسان کی تبدیلی حالات سے خدا بھی نئی
تجلیات سے ظہور کرتا ہے۔ صفحہ ۵۵

ترقی

صحابہؓ کی ترقی روحانی کا باعث۔ حاشہ ۲۵

تصرفات

انواع معجزات تصرفات خارجیہ حاشیہ ص ۱۱

تصنیف

درجہ تصنیف کتاب ہذا۔ صفحہ ۴

تعلیم

وید کی تعلیم و تاثیر بمقابلہ قرآن شریف۔ حاشیہ ۳۴

وید کی تعلیم۔ صفحہ ۱۳۰

وید کی تعلیم سے توحید موجودہ زمانہ میں

قابل تسلیم نہیں۔ صفحہ ۱۴۶

گرو نانک صاحب کی تعلیم توحید اور ویدوں

سے اختلاف۔ صفحہ ۱۵۰

وید کی تعلیم آریہ دیس سے باہر نہیں

گئی۔ صفحہ ۲۰۳

تفسیر

خدا کے معنی..... حاشیہ صفحہ ۹۳

نیز دیکھو مذآیات قرآن شریف۔

کلمہ اللہ کی تفسیر۔ صفحہ ۱۱۱

قرآن الشرح من امر ربی کی تفسیر۔ ص ۱۱۴

امی اور خلق کی تفسیر۔ صفحہ ۱۱۹

تقریر

مختصر تقریر بطور خلاصہ مباحثہ۔ صفحہ ۱۹۵

تناسخ

اصول تناسخ قانون قدرت اور خدا کے

قادر مطلق ہونے کے منافی ہے۔ ص ۷۹ و ۹۶

تناسخ کی رو سے ہر ایک کلام بدکاریوں سے

میسر آتا ہے۔ صفحہ ۸۲

تناسخ مننے پر پر میشر ہاتھ سے کیا اور

حلال و حرام میں گڑبڑ پڑ گئی۔ صفحہ ۸۴

تناسخ - - - - - صفحہ ۱۲۵

گلے برہمنی تہی صفحہ ۱۲۶ و ۱۲۸

توریت

توریت میں ہے۔ کہ خدا سینا سے آیا

سبحر سے طلوع ہوا اور فاران کے پہاڑوں

چمکا۔ حاشیہ صفحہ ۱۹۴

(ط)

(ث)

ثناء

صلوۃ شاور بذات نبی کریم صلعم۔ صفحہ ۴

خدا کے قادر مطلق ہونی کی وجہ سے یقین نہا درست

نہیں۔ صفحہ ۷۷

الزامی جواب کی غرض۔ صفحہ ۷۸

جواب لالہ مرید صرح جواب الجواب حضرت

صبح موعود ۲۔ صفحہ ۹۰

بہشت پر اعتراض اور اس کا جواب۔ صفحہ ۹۹ و ۱۰۳

قل الروح مراد لہبی پر اعتراض کا جواب۔ صفحہ ۱۱۶

اس اعتراض کا جواب کہ خداوند کریم کا بھی

کوئی موجد ہونا چاہیئے۔ حاشیہ صفحہ ۱۲۶

اس اعتراض کا جواب کہ کیا خدا تعالیٰ اپنی

ذات کا آپ خالق ہے۔ یا اپنا مثل بنانے

پر قادر ہے۔ صفحہ ۱۶۰

پیدایش پر کسی پیشگوئی پر لیکھ نام اعتراض اور جواب۔ صفحہ ۱۶۶

(پیچ)

چیلنج

قرآن شریف کے مقابل وید سے روح

کے قدیم اور غیر مخلوق ہونے کا ثبوت

پیش کریں۔ صفحہ ۱۱۵

روح کے متعلق وید کی تشریح کا مطالبہ۔

صفحہ ۱۲۱ و ۱۲۲

علم روح کے متعلق رسالہ لکھنے کا

چیلنج۔ صفحہ ۱۶۲۔

چیلنج مباہلہ صفحہ ۲۰۰ و ۲۱۳

(ج)
جان پورٹ

اہل عرب کی ترقی علوم بحوالہ کتاب جان پورٹ۔ صفحہ ۱۳۲

فضائل قرآن بحوالہ جان پورٹ صفحہ ۱۳۳

جسم

روح بغیر جسم کے انسانی کمالات و لوازمات

حاصل نہیں کر سکتی۔ صفحہ ۱۰۶

صدور افعال کاملہ انسانیت کے لئے

ترکیب جسم مع الروح ضروری ہے۔ صفحہ ۱۴۱

روح و ذرات کو نادمی ماننے سے خدا کے وجود

پر کوئی دلیل قائم نہیں ہو سکتی صفحہ ۱۰۸

۳۵ و ۱۴۱ ذ ۱۷۱۔

جلسہ

اسماع حاضرین جلسہ۔ حاشیہ صفحہ ۸۰

ماسٹر مرید صرح کا جلسہ خزار صفحہ ۶ و حاشیہ ۹

جمادات

جیسے جمادات میں اخیری کامل وجود سوچ ہے

دیے انسانوں میں کامل وجود حضرت

محمد صلعم ہیں۔ حاشیہ صفحہ ۱۶۹

جواب

جواب سوال علم متعلق شوق القمر ص ۵۵

سوال اول کے جواب کا جواب جانب مرید ص ۶۴

اس اعتراض کا جواب کہ امر خلافت قانون پر

حمد قدرت باری تعالیٰ - صفحہ ۲ و ۳

حمل

طب کی رو سے ایک عورت بغیر صحبت مرد حاملہ ہو سکتی ہے۔ صفحہ ۲۲

ہندوؤں میں بھی ایسے قصے مشہور ہیں جسکے رگوید میں ہے۔ کہ اندر دیوتا کی توجہ سے ایک رشی کی لڑکی کو حمل ہو گیا تھا۔ صفحہ ۲۸

دیانند کے خیال کے مطابق صرف عورت کا نطفہ موجب حمل ہو جاتا ہے۔ روح شبنم کی طرح گھاس پات پر پڑتی ہے جس کے کھانے سے عورت کو حمل ہو جاتا ہے۔ صفحہ ۱۲۵

بعض رشی غیر طبعی طور پر پیدا ہوئے۔ صفحہ ۱۲۵

(خ)

خارجیہ

انواع معجزات تصرفات خارجیہ - حاشیہ صفحہ ۱۳

خارق عادت

امر خارق عادت - حاشیہ صفحہ ۱۸

انسان کے سوا عدد دوسری نوع کی چیزوں میں بھی کوئی نہ کوئی خاصہ نادرنظر میں آتا ہے۔ صفحہ ۷۷

مرد اور بکرادودھ دیتا دیکھا گیا۔ صفحہ ۷۷

عادت اکہی ہنٹلی بنی آدمی طور میں۔ صفحہ ۷۷

(ح)

حاضر بن

اسماء حاضر بن جلسہ - حاشیہ صفحہ ۸۶ و ۸۷

حدیث

طلب العلم فریضۃ علیٰ کل مسلم
و مسلمۃ - صفحہ ۱۳۱

حقیقت و حقائق

قانون قدرت (نیچر) کی حقیقت - صفحہ ۹۲

۳۸، ۳۹، ۴۵، ۷۷

منکرین حقائق سوفسطائی ہیں۔ صفحہ ۷۷

ایک چیز کا پیدا کر لینا اور اسکی حقیقت کامل طور پر جان لینا لازم و ملزوم ہیں۔

صفحہ ۱۶۰، ۱۸۶، ۱۹۲

حکماء

اپنے اصول کی تبدیلی کے فلسفی و حکماء قائل ہیں۔ صفحہ ۲۰

حکماء امور کثر الوقوع کے لحاظ سے نادہ الوقوع کی تحقیقات نہیں کرتے۔ صفحہ ۷۷

حلال و حرام

تنازع ماننے پر پریشن ماتحت سے کیا اور حلال و حرام میں گڑبڑ پڑ گئی۔ صفحہ ۸۲

حمد

نظم فارسی در حمد قدرت باری تعالیٰ - صفحہ ۱

خاصہ

انسان کے سوا دوسری نوع کی چیزوں میں بھی کوئی نہ کوئی خاصہ نادر وقوع میں آجاتا ہے۔ صفحہ ۴۷

مرد اور بکرا دودھ دیتا دیکھا گیا صفحہ ۴۷

خداوند کریم

انسان کی تبدیلی حالات سے خدا بھی نئی

تجلیات سے ظہور کرتا ہے۔ صفحہ ۵۵

اس اعتراض کا جواب کہ امر خلافت قانون

قدرت خدا کے قادر مطلق ہونے کی وجہ

یقین کرنا درست نہیں۔ صفحہ ۷۷

اصول تنازع قانون قدرت اور خدا کے

قادر مطلق ہونے کے منافی ہے صفحہ ۹۷

ویدیا خدا پیش کرتا ہے جس سے حق جو

آدمی نفرت کرتا ہے۔ صفحہ ۹۱ و ۱۰۱

خدا کے معنی حاشیہ صفحہ ۹۳

روح و ذرات کو ادا دی ماننے سے خدا کے

وجود پر کوئی دلیل قائم نہیں ہو سکتی۔

صفحہ ۱۰۸ و ۱۳۵ و ۱۴۱ و ۱۷۱ و ۱۷۲

روحیں جو خدا تعالیٰ کے ہاتھ سے نکلی ہیں۔

اپنے صانع کی خصلت و سیرت سرِ جمالی

طور پر حصہ رکھتی ہیں۔ صفحہ ۱۱۴

خلوقات کلمات الہی کے اظہار و آثار۔

ہیں۔ حاشیہ صفحہ ۱۱۷

صنعت الہی و انسانی میں امتیاز۔ صفحہ ۱۳۵

روح اور مادہ میں کشش اتصال خدا نے

پیدا کی ہے۔ صفحہ ۱۴۳

منطق کی شکل اول سے خداوند کریم کا

صانع عالم ہونا۔ صفحہ ۱۴۵

اس اعتراض کا جواب کہ خداوند کریم کا

بھی کوئی موجد ہونا چاہیئے۔ حاشیہ صفحہ ۱۴۷

اس اعتراض کا جواب کہ کیا خدا تعالیٰ

خود اپنی ذات کا خالق ہے۔ یا اپنی مثل

بنانے پر قادر ہے۔ حاشیہ صفحہ ۱۶۰

قرب الہی کے تین اقسام اور انکی مشابہت

حاشیہ صفحہ ۱۷۷

قرب الہی کی قسم دوم حاشیہ صفحہ ۱۸۰

قرب الہی کی قسم سوئم۔ حاشیہ صفحہ ۱۸۱ و ۲۱۱

محمد صلعم منظر اتم الوہیت ہیں۔ حاشیہ صفحہ ۱۹۲ و ۱۹۴

توریت میں ہے کہ خدا سینا سے آیا سیرے

طلوع ہوا اور فاران کے پہاڑ سے چمکا حاشیہ ۱۹۴

زبور ۴۵ تو حسن میں بنی آدم سے کہیں

زیادہ ہے وغیرہ۔ حاشیہ صفحہ ۱۹۶ و ۱۹۹

خدا کے نبی بطور عملی نمونہ آؤں۔ حاشیہ ۲۰۱ و ۲۰۲

روح و مادہ کو قدیم ماننے سے خدا کی

ہتک ہے۔ صفحہ ۱۴۹ و ۱۸۳

دید اور قرآن کے پیش کردہ خدا کی طاقت کا

مقابلہ۔ صفحہ ۱۸۰

خدا کی ربوبیت عبادت الہی کی متقاضی

ہے۔ صفحہ ۱۸۷

ذبیحی پیدائش کی غرض معرفت الہی ہے۔ صفحہ ۱۸۹

اسی وجہ سے منکرین کو سزا ہے۔ صفحہ ۱۹۰

کلام الہی پر تشکی کی جڑ ہے۔ صفحہ ۲۰۲

(د)

دائرہ

دائرہ کا مرکز ہی نقطہ حقیقت محمدیہ

ہے۔ حاشیہ صفحہ ۱۸۵ و ۱۸۶

اسی نقطہ کو خلا سفہ میں عقل اول کہتے

ہیں۔ حاشیہ صفحہ ۱۸۶

اس نقطہ کو باقی نقاط قوس سے وہی

نسبت ہے جو اسم اعظم کو دو سر اسماء

الہیہ سے۔ حاشیہ صفحہ ۱۸۶

دلیپ سنگھ

دلیپ سنگھ کے پنجاب میں پہنچنے کی ناکامی

کی پیش گوئی۔ صفحہ ۱۶۴ و صفحہ ۱۶۵ شمار

محکم اخبار و اشار

دھرم جیون

دھرم جیون کا حوالہ نسبت ایمان باند

برویدر۔ صفحہ ۱۵۵

دھرم

آریہ صل دھرموں کے مددگار ہیں۔ صفحہ ۱۷۲

دیانت

دیکھو مد سوامی دیانند۔

(د)

(سا)

ربوبیت

خدا کی ربوبیت عبادت الہی کی متقاضی

ہے۔ صفحہ ۱۸۷

رسالت

دیکھو مد نبی و نبوت

رشی

دید کی رو سے صرف چار رشیوں کو

الہام ہوا ہے۔ صفحہ ۳۷ و ۱۶۸

رگوید میں ہے کہ ایک رشی کی لڑکی کو اند

دیتا کی توجہ سے حمل ہو گیا تھا۔ صفحہ ۴۵

بعض رشی غیر طبعی طور پر پیدا ہوئے۔ صفحہ ۱۲۵

ان رشیوں کا کوئی پتہ نہیں جن پر ویدوں کا

الہام ہوا۔ صفحہ ۲۰۲

رگوید

رگوید میں ہے کہ ایک رشی کی لڑکی کو اندر دیتا

کی توجہ سے حمل ہو گیا۔ صفحہ ۴۵

روح و روحانی

برکات، روحانید (عجاز تاثیر) حاشیہ ۲۴
صحافت کی ترقی روحانی کا باعث۔ حاشیہ ۲
روح و ذرات کا قدیم انادیم و غیر مخلوق
ہونا خلافت عقل ہے۔ صفحہ ۱۰۸ و ۵۹

۱۳۵ و ۱۴۱

روح کسی گھاس پات پر گر کر اس کے ذریعہ
شکم عورت میں داخل ہو جاتی ہے۔ حاشیہ ۲
حاشیہ صفحہ ۶۸۔

سوامی دیانند کے اس اعتقاد کی تردید کہ
روح جسم ہے۔ حاشیہ صفحہ ۷۰
دید کی روئے سورج چاند گنی دیو میں
روح ہے۔ حاشیہ صفحہ ۸۱

روح اور مادہ کے قدیم اور انادیم ماننے کی
قباحتیں صفحہ ۸۶ و ۹۶ و ۱۰۸ و حاشیہ
صفحہ ۱۵۶ و ۱۵۷ و ۱۷۹۔

روح بغیر جسم کے انسانی کمالات و لوازمات
حاصل نہیں کر سکتے۔ صفحہ ۱۰۶

صدور افعال کا ملکہ انسانیت کے لئے
ترکیب جسم و روح ضروری ہے۔ حاشیہ ۱۰۷
روح و ذرات کو انادیم ماننے سے خدا کے
وجود پر کوئی دلیل قائم نہیں ہو سکتی۔

صفحہ ۱۰۸ و ۱۳۵ و ۱۴۱ و ۱۷۹ و ۱۸۰۔

روح کے مخلوق ہونے کے دلائل۔ حاشیہ ۱۱۲ و ۱۱۳
تمام روحیں خاص خاص استعدادوں
اور طاقتوں میں محدود ہیں صفحہ ۱۱۳
تمام روحیں اپنی تکمیل بقا کے لئے ایک ذات
کی محتاج ہیں۔ صفحہ ۱۱۳

تمام روحیں اجمالی طور پر متفرق الگ
صنفوں اور حکمتوں میں مشتمل ہیں۔ حاشیہ ۱۳
روحیں جب خدا تعالیٰ کے ہاتھ نرنگی
ہیں۔ اپنے صارف کی سیرت و خصلت
سے اجمالی طور پر حصہ لکھتی ہیں حاشیہ ۱۱۴
روح کے متعلق وید کی تشریح کا مطابقت
صفحہ ۱۲۱ و ۱۲۲

دیانند کے خیال کے مطابق صرف عورت
کا نطفہ موجب حمل ہو جاتا ہے اور
روح شبنم کی طرح گھاس پات پر پڑتی
جکے کھلنے سے عورت حاملہ ہو جاتی

ہے۔ صفحہ ۱۲۵
روح اور مادہ میں کش و اتصال خدا نے

پیدا کی ہے۔ صفحہ ۱۴۳
علم روح کے متعلق رسالہ لکھنے کا
چیلنج۔ صفحہ ۱۶۲

روحوں کے خواص اور ان کی
استعدادیں۔ صفحہ ۱۷۳

کہ روح جسم ہے۔ حاشیہ صفحہ ۷۰
دیاند کے خیال کے مطابق صرف عورت کا
نقطہ موجب حمل ہو جاتا ہے۔ اور روح
شبنم کی طرح لگھاس پر پڑتی جسکے کھلنے
سے عورت حاملہ ہو جاتی ہے صفحہ ۱۲۵
شرمیت آریہ کا مقولہ نسبت دیاند۔ ص ۱۵۴
دھرم جیون کا حوالہ نسبت ایسان
دیاند بروید۔ صفحہ ۱۵۵

سورج

جیسے جمادات میں اخیری کامل وجود
سورج ہے۔ ویسے ہی انسانوں میں
کمال وجود حق محمد صامع میں حاشیہ ص ۱۶۹
سوقسطائی
منکرین جہائی سوقسطائی ہیں صفحہ ۲۲

(ش)

شرمیت

شرمیت آریہ کا مقولہ نسبت دیاند ص ۱۵۴
شق القمر

اعتراض برعجزہ شق القمر۔ ص ۵۴۰
سوال جواب متعلق شق القمر۔ ص ۵۴
شق القمر یا یحیی واقعہ ہے۔ ص ۱۳۹
اگر شق القمر تیسرا ہوا تو اس وقت کے

روح و مادہ کو قدیم مانتے ہیں خدا کی
ہمت ہے۔ صفحہ ۱۷۹ و ۱۸۳
دید برکات روحانیہ اور محبت الہی سے
قاصر و عاجز ہے صفحہ ۲۱۱

(ڑ)

(ز)

زبور

زبور ۲۵ توحش میں کہیں نبی آدم سے
زیادہ ہے۔ تیری لبوں میں نعمت بتائی
گئی ہے وغیرہ۔ حاشیہ صفحہ ۱۹۶

(س)

سکھاشاہی

سکھاشاہی۔ - - صفحہ ۱۲۷

سوال

سوال و جواب نمبر متعلق شق القمر ص ۵۴
سوال اول کے جواب کا جواب اے جانب
مرید ص۔ صفحہ ۶۲

سوامی دیاند

سوامی دیاند کی تبدیلی عقاید کی عادت۔
حاشیہ صفحہ ۶۵

وہ عقیدے جن میں تبدیلی کی صفحہ ۶۵
سوامی دیاند کے اس اعتقاد کی تردید

ہندوؤں میں بھی ایسے قصے مشہور ہیں۔ صفحہ ۳۵
رگوید میں ہے کہ اندر دینے والی توجہ سے
ایک لڑکی کو حمل ہو گیا تھا۔ صفحہ ۴۵

(ظ)

(ع)

عادات الہی

عادات الہی بنی آدم دو طور ہیں صفحہ ۵۴

عالم

رہیں جو خدا کے ہاتھ سے نکلی ہیں اپنی صانع کی سیرت
رخصت سے اجمالی طور پر حصہ رکھتی ہیں مثلاً
عالم کے تین حصے۔ حاشیہ صفحہ ۱۱۹
منطق کی شکل اول سے خداوند کریم کا صانع عالم
ہوئے۔ صفحہ ۱۲۵

عالم مجازات

امور مبداء معاد و عالم مجازات کے متعلق
فلسفیوں اور انبیاء کے طریق کافرق۔

صفحہ ۳۲ و حاشیہ صفحہ ۳۲

عبادت

خدا کی ربوبیت عبادت الہی کی تقاضی
ہے۔ صفحہ ۱۸

کلام الہی پر استش کی جڑ ہے صفحہ ۲۰۲

عبداللہ سنوری

عبداللہ سنوری کے کپڑوں پر سرخ
قطرے۔ حاشیہ صفحہ ۱۳۳

لوگوں نے کیوں اعتراف نہیں کیا ۱۹۹
مہاجرات اور تاریخ فرشتہ میں بھی شوق القہر کا
ذکر ہے۔ صفحہ ۱۹۹
شوق القہر کا قرآن شریف میں درج ہونا
کیا وقعت رکھتا ہے۔ صفحہ ۷۵

شیطان

انتہائی نقطہ انخفاض شیطان کا وجود ہے۔

حاشیہ صفحہ ۱۷۱

(ص)

صحابہ

صحابہ کی ترقی روحانی کا باعث حاشیہ صفحہ ۲۵

صلوٰۃ

صلوٰۃ و ثناء بر ذات نبی کریم صلعم۔ صفحہ ۴

صنعت

صنعت الہی و انسانی میں امتیاز۔ صفحہ ۱۳۵
رومیر جو خدا کے ہاتھ سے نکلی ہیں۔ اپنی صانع کی سیرت
و خصلت سے اجمالی طور پر حصہ رکھتی ہیں۔ صفحہ ۱۱۹
منطق کی شکل اول سے خداوند کریم کا صانع عالم بنا ہوا۔

(ض)

(ط)

طب

طب کی رو سے ایک عورت بغیر صحبت
حامل ہو سکتی ہے۔ صفحہ ۴۴

عرب

اہل عرب کی ترقی علوم بحوالہ کتاب جان پورٹ۔ ۱۳۲۵

عرفان

عرفان کیا ہے۔۔۔۔۔ صفحہ ۲۴ و ۲۵

عقائد

سوامی دیانند کی تبدیلی عقائد { حاشیہ ۶۵ کی عادت -

وہ عقیدے جن میں تبدیلی کی۔ صفحہ ۶۵
سوامی دیانند کے اس اعتقاد کی تردید
کہ روح جسم ہے۔ حاشیہ صفحہ ۷۰

عقل

بلند تر از عقل ہونا اور بات ہے۔ اور غلات
عقل ہونا اور بات ہے صفحہ ۶۱ و ۱۹۷
عقل انسانی قدرت ربانی کے اسرار تک
نہیں پہنچ سکتی۔ صفحہ ۱۱۱

مناسب حدود کے اندر عقل کام دے
سکتی ہے۔ صفحہ ۱۱۲

فلاسفہ میں نقطہ حقیقت محمدیہ کو عقل
اول کہتے ہیں۔ حاشیہ صفحہ ۱۸۶

علم

علم الہی کا باریک نگاہ۔ صفحہ ۲۸
کسی شے کا علم کامل اس کے بنانے پر
قادر کر دیتا ہے۔ صفحہ ۸۸ و ۱۸۶ و ۱۹۲

اہل عرب کی ترقی علوم { صفحہ ۱۳۲
بحوالہ کتاب جان پورٹ۔

باری تعالیٰ کا علم کامل { حاشیہ صفحہ ۱۵۳
کیونکہ اور کس طرح ہے
ایک چیز کا پیدا کرنا اور اسکی حقیقت کا کل

علم لازم و ملزوم ہیں صفحہ ۱۶۰ و ۱۸۶ و ۱۹۲
علم روح کے متعلق رسالہ لکھنے کا چیلنج ۱۶۲
عدم علم سے عدم شے لازم نہیں آتا۔ صفحہ ۱۹۷

عورت

طب کی رو سے ایک عورت بغیر محبت مرد
حاملہ ہو سکتی ہے۔ صفحہ ۴۴

ہندوؤں میں بھی ایسے قصے مشہور ہیں صفحہ ۴۵
رگوید میں ہے کہ اندر دیوتا کی توجہ سے ایک شی
کی لڑکی کو حمل ہو گیا تھا۔ صفحہ ۴۵

روح کسی گھاس پات پر گر کر شکم عورت میں اسے

ذریعہ داخل ہوجاتی ہے۔ صفحہ ۶۱ و حاشیہ ۶۱

دیانتار کے خیال کے مطابق صرف عورت کا

نطفہ موجب حمل ہو جاتا ہے۔ اور روح بنیم کی

طرح گھاس پات پر پڑتی ہے جسکے کھانے سے

عورت حاملہ ہو جاتی ہے۔ صفحہ ۱۲۵

(غ)

غرض

مذہب قبول کرنیکی غرض۔ صفحہ ۲۹

الزامی جواب کی غرض۔ صفحہ ۷۸

دنیا کی پیدائش کی غرض معرفت الہی ہے۔ صفحہ ۱۸۹

(ف)

فرار

ماٹر مریدہ کا جلسہ سے فرار صفحہ ۶۷ حاشیہ ۵۹

فطرت

فطرت میں الہام و کشف کی قوت رکھنے کا

فائدہ۔ صفحہ ۳۶

فلسفہ و فلسفی

امور مبداً معاد و عالم محازات کے متعلق
فلسفیوں اور انبیاء کے طریق کا فرق۔

صفحہ ۳۲ و حاشیہ صفحہ ۳۲

فلسفیوں کے دو گروہ۔ حاشیہ صفحہ ۳۳

فلسفیوں کے اصول بدلتے رہتے ہیں۔ صفحہ ۳۳

اس تبدیلی کے خود فلسفی و حکماء قائل

ہیں۔ صفحہ ۴۰

فلاسفہ میں حقیقت محمدیہ کے نقطہ کو

عقل اول کہتے ہیں۔ حاشیہ صفحہ ۱۸۶

(ق)

قانون قدرت

قانون قدرت (نیچر) کی حقیقت صفحہ ۱۲

۳۸ و ۴۹ و ۶۵ و ۷۷۔

انسان کا مخصوص نیچر یہ پر محیط نہیں ۷۲

انسان کے سوا دوسری نوع میں بھی کوئی نہ

کوئی خاصہ نادر ظہور میں آجاتا ہے۔ صفحہ ۷۴

مرد اور بکرا دودھ دیتا دیکھا گیا۔ صفحہ ۴۴

عجائب قدرت محدود نہیں۔ صفحہ ۵۰

عادات الہی متعلق بنی آدم و طور ہیں۔ ۵۴

اس اعتراض کا جواب کہ امر خلاف قانون قدرت

پر خدا کے قادر مطلق ہونی کی وجہ سے

درست نہیں۔ صفحہ ۷۷

اصول تنازع قانون قدرت اور خدا کے

قادر مطلق ہونیکے منافی ہے۔ ۷۹ و ۹۶

قدرت و قادر و قادر مطلق

نظم فارسی در حمد قدرت باری تعالیٰ صفحہ ۱

حمد در قدرت باری تعالیٰ صفحہ ۲ و ۳

اس اعتراض کا جواب کہ امر خلاف قانون

پر خدا کے قادر مطلق ہونے کی وجہ سے

یقین کرنا درست نہیں۔ صفحہ ۷۷

اصول تنازع قانون قدرت اور خدا

کے قادر مطلق ہونیکے منافی ہے۔ ۷۹ و ۹۶

کسی شے کا علم کامل اسکے بننے پر قادر

کر دیتا ہے۔ صفحہ ۸۸ و ۱۸۶ و ۱۹۲

عقل انسانی قدرت ربانی کے اسرار تک

نہیں پہنچ سکتی۔ صفحہ ۱۱۱

بعض کشفی امور جن کا خارج میں نام و نشان
نہیں قدرت غیبی سے وجود خارجی پکڑ
لیتے ہیں۔ صفحہ ۱۲۲

قدیم

روح و مادہ کا قدیم و انادی و غیر مخلوق
ہونا خلاف عقل ہے۔ صفحہ ۵۹ و ۸۰ و ۱۰۸

۱۳۵ و ۱۴۱

روح و مادہ کے قدیم و انادی ماننے کی
قباحتیں۔ صفحہ ۸۶ و ۹۶ و ۱۰۸ و حاشیہ
صفحہ ۱۵۶ و ۱۷۱ و ۱۷۹

قرآن

معجزات قرآن کے اقسام۔ حاشیہ صفحہ ۱۹۵ و ۱۹۶
معجزات ذاتیہ قرآن شریف۔ حاشیہ صفحہ ۱۷
قرآن شریف کے تین دروازے معرفت
حقانی عطا کرنے کیلئے۔ حاشیہ صفحہ ۲۱

معجزات عقلی قرآن شریف۔ حاشیہ صفحہ ۲۱
دقائق علمی یعنی اعجاز علمیہ۔ حاشیہ صفحہ ۲۳
دید کی تعلیم و تاثیر بمقابلہ قرآن شریف حاشیہ ۲۷
شق التمر کا قرآن شریف میں درج ہونا کیا
وقت رکھتا ہے۔ صفحہ ۷۵

قرآن شریف کے مقابل دید سے روح کے
قدیم و غیر مخلوق ہونے کا ثبوت ہمیش
کریں۔ صفحہ ۱۱۵

فضائل قرآن بحوالہ جان پورٹ صفحہ ۱۳۳

فضائل قرآن بحوالہ کارلائل۔ صفحہ ۱۳۴

قرآن شریف نبی کریم صلعم کی رسالت کے

ثبوت میں ایک معجزہ ہے۔ حاشیہ صفحہ ۲۱۱

قرآن شریف بشارت دیتا ہے کہ امام کا چشمہ

کبھی بند نہیں ہو سکتا۔ صفحہ ۱۶۸

دید اور قرآن کے پیش کردہ خدا کی طاقت کا

مقابلہ۔ صفحہ ۱۸۰

قرب الہی

قرب الہی کے تین اقسام اور ان کی

مشابہت۔ حاشیہ صفحہ ۱۷۲

قرب الہی کی قسم دوم۔ حاشیہ صفحہ ۱۸۰

قرب الہی کی قسم سوم۔ حاشیہ صفحہ ۱۸۱ و

حاشیہ صفحہ ۲۱۱

قضیہ

قضیہ ضروری مطلقہ سے قضیہ دائمی مطلقہ

اخص ہے۔ صفحہ ۹۴

قطرات

میع موعود کے کپڑوں پر سرخ قطرات

حاشیہ صفحہ ۱۲۳

عبداللہ سنوری

کے کپڑوں پر سرخ

قطرے

حاشیہ صفحہ ۱۲۳

الہام اور کشف کی دائمی قدرت۔ حاشیہ صفحہ ۱۲۲
 بعض کشفی امور جن کا خارج میں نام و نشان
 نہیں قدرت غیبی سے وجود خارجی پکڑ
 لیتے ہیں۔ حاشیہ صفحہ ۱۲۲

(گ) گائے

گائے کی بیجا تعظیم صفحہ ۱۲۶
 گائے پر مہنی بھتی - صفحہ ۲۸ و ۳۶
 گرو نانک
 گرو نانک صاحب کی تعلیم توحید اور دیدوں
 سے اختلاف - صفحہ ۱۵۰

گناہ

گناہ کا تعلق انسان سے - صفحہ ۱۰۱
 آدمیوں کا پریشہ تعلق گناہ انسان سے

(ل) لیکھرام

پیدائش پس کی پیشگوئی پر لیکھرام کا
 اعتراض اور اس کا جواب - صفحہ ۱۶۶

(م) مادہ

روح و مادہ کا قدیم و نامادی و غیر مخلوق

قمر

اعتراض بر مجرہ شق القمر صفحہ ۱۰۱ و ۱۰۲ و ۱۰۳ و ۱۰۴

سوال و جواب علی متعلق شق القمر صفحہ ۵
 شق القمر تاریخی واقعہ ہے صفحہ ۵۹ و ۱۹۹
 اگر شق القمر نہیں ہوا تو اس وقت کے لوگوں نے
 کیوں اعتراض نہیں کیا صفحہ ۱۹۹ و ۱۹۹

(ک) کارلائل

فضائل قرآن بحوالہ کارلائل صفحہ ۱۳۲
 کامل وجود

جیسے جادات میں اخیری کامل وجود
 سورج ہے۔ دیئے انسانوں میں کامل
 وجود حضرت محمد صلیع میں۔ حاشیہ صفحہ ۱۶۹

کتاب

وجہ تصنیف کتاب ہذا - صفحہ ۴
 مقدمہ کتاب ہذا - صفحہ ۱۰
 اہل حرب کی ترقی علوم بحوالہ کتاب
 جان پورٹ - صفحہ ۱۳۲

کشف

فطرت میں الہام و کشف کی قوت
 رکھنے کا فائدہ - صفحہ ۳

محبت

موجبات محبت کیا ہیں - صفحہ ۸۸

کمالیت محبت کمالیت معرفت سے پیدا ہوتی ہے - صفحہ ۲۰۱

وید برکات روحانیہ و محبت الہی سے

قاصر و عاجز ہے - صفحہ ۲۱۱

محمد صلم

صلوۃ و ثناء بر ذات نبی کریم صلم - صفحہ ۴

آنحضرت کمال کمال در بارہ قبول انوار ربانی جانشین

جسے جمادات میں آخری کامل وجود سوچ ہے -

ولیم انسانوں میں کامل وجود حضرت محمد صلم

ہیں - حاشیہ صفحہ ۱۶۹

دائرہ کام کر ہی نقطہ حقیقت محمدیہ ہے -

حاشیہ صفحہ ۱۸۵ و ۱۸۶

اسی نقطہ کو فلاسفہ میں عقل اول کہتے ہیں -

حاشیہ صفحہ ۱۸۶

اس نقطہ کو باقی نقاط قوس سے وہی نسبت

ہے جو اسم اعظم کو دوسرے اسماء الہیہ سے

حاشیہ صفحہ ۱۸۶

محمد صلم منظر اتم الہیت ہیں - حاشیہ صفحہ ۱۹۳ و ۱۹۴

۱۹۴ و ۱۹۹ و ۲۰۷

انجیل متی باب سوم کی پیشگوئی بحق محمد صلم ہے

نہ بحق یسوع ابی مریم - حاشیہ صفحہ ۲۰۰

ہونا خلافت عقل ہے - صفحہ ۲۹ و ۸۰ و ۱۳۵ و ۱۴۱

روح و مادہ کے قدیم و نادیدنی ملنے کی تجاہتیں

صفحہ ۸۶ و ۹۶ و ۱۰۸ و حاشیہ صفحہ ۱۵۶ و ۱۵۷ و ۱۵۸

روح و مادہ میں کشش اتصال خدا نے پیدا

کی ہے - صفحہ ۱۴۳

روح و مادہ کو نادیدنی ماننے سے خدا کے وجود پر

کوئی دلیل قائم نہیں ہو سکتی - صفحہ ۱۰۸

۱۴۳ و ۱۴۱ و ۱۴۰ و ۱۳۵

روح و مادہ کو قدیم ماننے میں خدا کی ہمت

ہے - صفحہ ۱۷۹ و ۱۸۳

مباحثہ

مباحثہ ثانیہ صفحہ ۸۶ و ۹۱

مختصر تقریر بطور خلاصہ مباحثہ - صفحہ ۱۹۵

مباحلہ

مباحلہ کا چیلنج - صفحہ ۲۰۰ و ۲۱۳

مضمون مباحلہ از طرف ہر دو فریق صفحہ ۲۱۴

اشتہار مباحلہ انعامی پانسورپیہ صفحہ ۲۲۳

مجامعت

طب کی رو سے ایک عورت بغیر صحبت مرد

حاملہ ہو سکتی ہے - صفحہ ۴۴

ہندوؤں نے بھی ایسے قفسے مشہور ہیں - صفحہ ۴۵

رگوید میں ہے - کہ اندر دیوتا کی توجہ سے ایک

رشی کی لڑکی کو حمل ہو گیا تھا - صفحہ ۴۵

مریم

حضرت مریم کے آخرت میں رسول اللہ کے

نکل میں آنے کا راز۔ حاشیہ صفحہ ۲۰۵

مسیح موعودؑ

جواب لالہ مرلیدھر مسیح جواب الجواب حضرت

مسیح موعودؑ صفحہ ۹۰

حضرت مسیح موعود کے کپڑوں پر سُرخ قطرات

کا پڑنا۔ حاشیہ صفحہ ۱۲۳

حضرت مسیح موعودؑ کا نام احمد ہے صفحہ ۲۱۴

مطالبہ

دیکھو مد چیلنج

معاد

امور مبداء معاد و عالم مجازات کے متعلق

فلسفیوں اور انبیاء کے طریق کافرق۔

صفحہ ۳۲ و حاشیہ صفحہ ۳۲

معجزہ و معجزات

اعتراض بر معجزہ شق القمر صفحہ ۱۰۱ و ۱۰۲

۵۷ ۶۶ و ۵۷

معجزات قرآنیہ کی اقسام۔ حاشیہ صفحہ ۱۵۵

اول معجزات تصرفات خاجیہ۔ حاشیہ صفحہ ۱۳

معجزات ذاتیہ قرآن شریف۔ حاشیہ صفحہ ۱۷

معجزات عقلی " " " " حاشیہ صفحہ ۲۱

عجاز علمی یعنی قوانین علمیہ۔ حاشیہ صفحہ ۲۳

حوالہ ترجمہ جیسٹل دوبارہ پیش گوئی محمد مسلم از جمیل

برنباس۔ حاشیہ در حاشیہ صفحہ ۲۰۵

حضرت مریم کے آخرت میں رسول اللہ کے نکل میں آنے کا

راز۔ حاشیہ در حاشیہ صفحہ ۲۰۷

قرآن شریف نبی کریم کی رسالت کے ثبوت

میں ایک معجزہ ہے۔ حاشیہ صفحہ ۲۱۱

مخلوق و مخلوقات

روح و ذرات کا انادی و قدیم و غیر مخلوق ہونا

خلقات عقل ہے صفحہ ۵۹ و ۵۸ و ۱۳۵ و ۱۴۱

روح کے مخلوق ہونیکے دلائل صفحہ ۱۱۲ و ۱۱۳

قرآن شریف کے مقابل وید سے روح کے قدیم

اور غیر مخلوق ہونے کا ثبوت پیش کریں صفحہ ۱۱۵

مخلوقات کلمات آبی کے اطلاق آثار ہیں حاشیہ صفحہ ۱۱۷

مذہب

مذہب قبول کرنے کی غرض۔ صفحہ ۲۹

مرلیدھر ماسٹر

ماسٹر مرلیدھر کا جائزہ ذرا صفحہ ۶ و حاشیہ صفحہ ۹

اعتراض لالہ مرلیدھر۔ صفحہ ۵۷

سوال اول کے جواب کا جواب از جانب

مرلیدھر۔ صفحہ ۶۴

جواب لالہ مرلیدھر مسیح جواب الجواب حضرت

مسیح موعودؑ صفحہ ۹۰ لکھنے کا چیلنج ماسٹر

علم روح کے متعلق رسالہ لکھنے کا چیلنج ماسٹر

مرلیدھر کو۔ صفحہ ۱۶۲

مقدمہ

مقدمہ کتاب نمبر ۱ - صفحہ ۱۰

مقرون

ملعون و مقرون کی تعریف صفحہ ۲۱۲

مکتی خانہ

مکتی دائمی نہ ہونے پر اعتراض صفحہ ۹۶ و ۸۹
مکتی خانہ اور اس کا پر میشر صفحہ ۹۹

ملعون

ملعون و مقرون کی تعریف صفحہ ۲۱۲

منطقی اصطلاح

قضیہ ضروریہ مطلقہ سے { صفحہ ۹۴
قضیہ دائمہ مطلقہ اخص ہے
منطق کی شکل اول خداوند کریم کا صانع
عالم ہونا - صفحہ ۱۲۵

مہا بھارت

مہا بھارت اور تاریخ { صفحہ ۱۹۹ و ۲۰۰
فرشتہ میں بھی شق القمر
کا ذکر ہے -

انجائز آشری (برکات روحانیہ) حاشیہ صفحہ ۲۴
تہان شریف نبی کریم کی رسالت کے ثبوت میں

ایک معجزہ ہے - حاشیہ صفحہ ۲۱۱

معرفت الہی

قرآن شریف کے تین دروازے معرفت
حقانی کے عطا کرنے کے لئے حاشیہ صفحہ ۲۱
دنیا کی پیدائش کی غرض معرفت الہی
ہے - صفحہ ۱۸۹

اسی وجہ سے منکرین کو سزا ہے صفحہ ۱۹۰
کمالیت محبت کمالیت معرفت سے
پیدا ہوتی ہے - صفحہ ۲۰۱

مقابلہ

وید کی تسلیم و تاثیر بمقابلہ قرآن
شریف حاشیہ صفحہ ۲۶
قرآن شریف کے مقابل وید سے
روح کے قدیم اور غیر مخلوق ہونیکا
ثبوت پیش کریں - صفحہ ۱۱۵
وید اور قرآن کے بشکریہ خدا کی طاقت
کا مقابلہ - صفحہ ۱۸۰

اشتہار صداقت انوار بغرض دعوت
مقابلہ چل روزہ

پادری صاحبان و آریہ صاحبان
کو - صفحہ ۲۲۱

(ن) نبی و نبوت

آنحضرتؐ کا کمال دربارہ قبول انوار
وحی الہی - حاشیہ صفحہ ۲۰

ہر مبدءاً معاد و عالم مجازات کے متعلق
فلسفیوں اور انبیاء کے طریق کا فرق
صفحہ ۳۲ و حاشیہ صفحہ ۳۲

قرآن شریف نبی کریم کی رسالت کے
ثبوت میں ایک معجزہ ہے - حاشیہ صفحہ ۲۱۱
خدا کے نبی بطور عملی نمونہ آتے ہیں ص ۱۶۹

نجات

جاودانی نجات سے انکار کا باعث ص ۹۲
مکتی خانہ اور اس کا پریشیر صفحہ ۹۹

نظم

نظم فارسی در حمد قدرت باری تعالیٰ ص ۱

نکتہ

علم الہی کا باریک نکتہ - صفحہ ۲۸

نیچر

دیکھو مد قانون قدرت

(و) وجہ

وجہ تصنیف کتاب ہذا - صفحہ ۴

وحی

وحی الہی کے انوار کہاں { حاشیہ ص ۲
پڑتے ہیں -

آنحضرتؐ کا کمال دربارہ قبول انوار
وحی الہی - حاشیہ صفحہ ۲۰

وید

وید کی تعلیم و تاثیر بمقابلہ { حاشیہ ص ۲۶
قرآن شریف

وید کے مفاد صرف چار رشیوں میں
الہام مانتے ہیں صفحہ ۳۷ و ۱۶۸

رگ وید میں ہے کہ ایک رشی کی لڑکی کو
اندر دیوتا کی توجہ سے حمل ہو گیا - صفحہ ۴۵

وید کی رو سے سورج چاند اگنی و ایو
میں روح ہے - حاشیہ صفحہ ۸۱

وید ایسا خدائے پرست کرتا ہے جس سے
حق جو آدمی نفرت کرتا ہے صفحہ ۹۱ و ۱۴۱

قرآن شریف کے مقابل وید سے روح
کے قدیم اور غیر مخلوق ہونے کا ثبوت

پیش کریں - صفحہ ۱۱۵

(ھ)

ہندو

ہندوؤں میں بھی بغیر صحبت مرد
عورتوں کے حاملہ ہو جانے کے قحط
مشہور ہیں۔ صفحہ ۴۵

ہندوؤں کی وہم پرستی گائے کی
بیجا تعظیم۔ صفحہ ۱۲۶

(ی)

یسعیاہ

محمد رسول اللہ منظر اتم الوہیت ہیں
باب ۴۲۔ حاشیہ صفحہ ۱۹۷

روح کے متعلق وید کی
تشریح کا مطالبہ { صفحہ ۱۲۱ و ۱۲۲

وید کی تسلیم۔ صفحہ ۱۳۰

وید کی تعلیم توحید موجودہ زمانہ میں
قابل تسلیم نہیں۔ صفحہ ۱۴۶

دھرم جیون کا حوالہ نسبت ایمان
دیانند بر وید۔ صفحہ ۱۵۵

وید اور قرآن کے پیش کردہ خدا کی

طاقت کا مقابلہ۔ صفحہ ۱۸۰

ان رشیوں کا کوئی پتہ نہیں جن پر

ویدوں کا الہام ہوا۔ صفحہ ۲۰۲

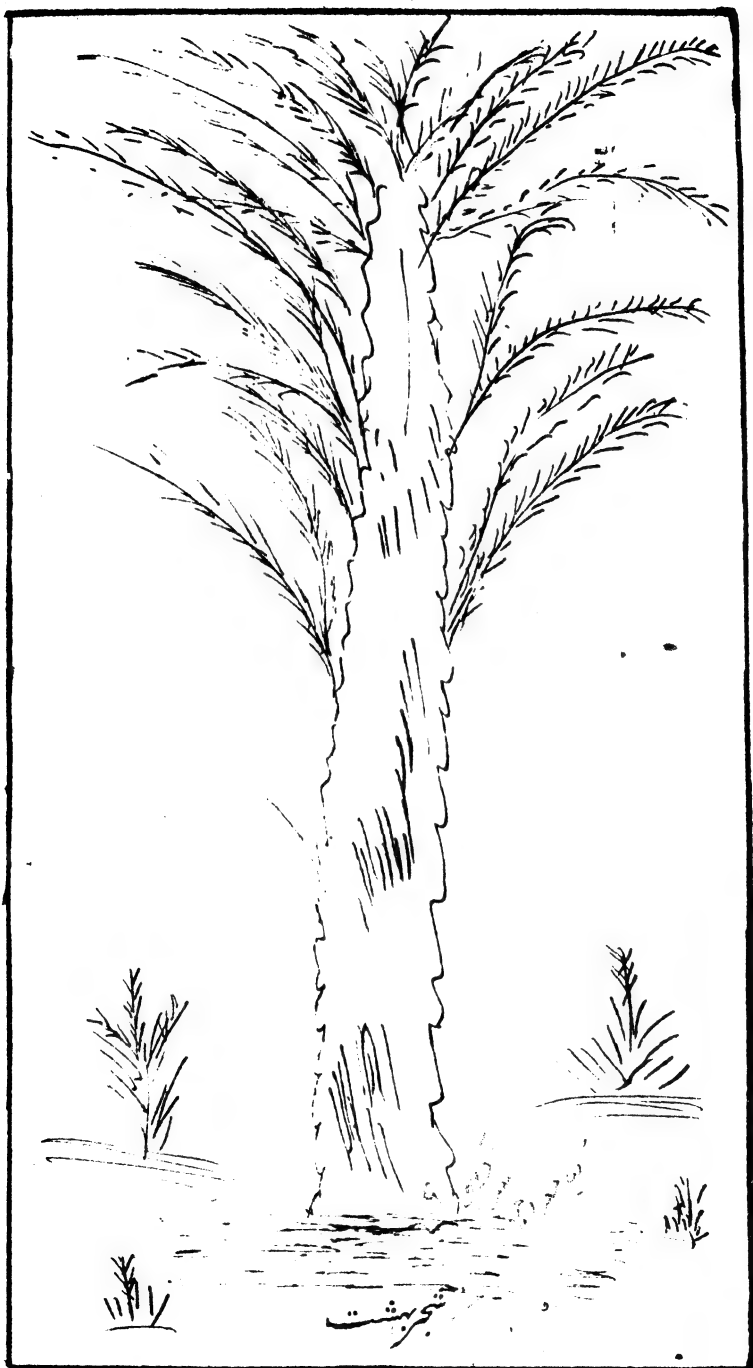
وید کی تعلیم آریہ دیش سے باہر نہیں
گئی۔ صفحہ ۲۰۳

انسان کی ابتدائی پیدائش

بروئے وید۔ صفحہ ۲۰۳ و ۲۰۴

وید برکات روحانیہ و محبت الہی

سے قاصر و عاجز ہے۔ صفحہ ۲۱۱



تصانیف حضرت مسیح موعود علیہ الصلوٰۃ والسلام

نمبر شمار	نام کتاب	لیٹ	نمبر شمار	نام کتاب	لیٹ
۱	براین احمدیہ چار حصے	۵	۲۲	سراج دین عیسیٰ کچا رسوالوکر جواب	۱۰
۲	سرمد چشم آریہ	۱۲	۲۳	فریاد درد البلاغ	۱۱
۳	فتح اسلام	۱۳	۲۴	بنجم الہدی	۱۵
۴	توضیح مرام	۱۳	۲۵	منزوت الامام	۱۰۲
۵	آسمان فیصلہ	۱۳	۲۶	راز حقیقت	۱۲
۶	نشان آسمانی	۱۴	۲۷	ایام الصلاح فارسی	۱۸
۷	برکات الدعاء	۱۳	۲۸	حقیقۃ الہدی	۱۰۱
۸	انوار الاسلام	۱۴	۲۹	مسح ہندوستان میں	۱۵
۹	شہادت القرآن	۱۰	۳۰	تربیع القلوب	۱۰۶
۱۰	نور الحق حصہ اول	۸	۳۱	تحفہ غزنویہ	۱۰۴
۱۱	دوم	۶	۳۲	لبجہ النور	۱۳
۱۲	من الرحمن	۱۲	۳۳	تحفہ گولڑ دیہ	۱۰۸
۱۳	ضیاء الحق	۲	۳۴	خطبہ الہامیہ	۱۰۷
۱۴	نور القرآن حصہ اول	۲	۳۵	دافع البلاء	۱۳
۱۵	ست بجن	۱۲	۳۶	نزول المسیح	۱۰
۱۶	آریہ دھرم	۱۵	۳۷	کشتی نوح	۱۶
۱۷	اسلامی اصول کی فلاسفی	۷	۳۸	تحفہ الندوہ	۱۰
۱۸	انجام آتھم	۱۱	۳۹	اعجاز احمدی	۱۳
۱۹	استفتاء	۱۵	۴۰	ریویو بر مباحثہ بالادی و پکڑا لوی	۱۰
۲۰	سراج منیر	۱۵	۴۱	مواہب الرحمن	۱۶
۲۱	تحفہ قیصریہ	۱۳	۴۲	نسیم دعوت	۱۴

نمبر شمار	نام کتاب	قیمت	نمبر شمار	نام کتاب	قیمت
۴۳	سنائن دھرم	۱	۶۳	مکتوبات احمدیہ جلد اول	۱۸
۴۴	تذکرۃ الشہادتین	۱۲	۶۴	دوم	۱۸
۴۵	لیکچر لاہور	۱۵	۶۵	سوم	۱۸
۴۶	سیالکوٹ	۱۵	۶۶	چہارم	۱۸
۴۷	الوصیت	۱۲	۶۷	پنجم	۱۸
۴۸	چشمہ میسی	۳	۶۸	تبلیغ رسالت (مجموعہ شہادت)	۱۸
۴۹	قادیان کے آریہ اور ہم	۳	۶۹	حضرت اقدس (جلد اول)	۱۸
۵۰	حقیقۃ الوحی	۵	۷۰	دوم	۱۸
۵۱	چشمہ معرفت	۶	۷۱	سوم	۱۸
۵۲	پیغام صلح	۲	۷۲	چہارم	۱۸
۵۳	جنگ مقدس	۱۲	۷۳	پنجم	۱۸
۵۴	تصدیق النبی	۱۵	۷۴	ششم	۱۸
۵۵	درمکنون فارسی	۷	۷۵	خزینۃ المعارف جلد اول دوم	۱۸
۵۶	آمین حضرت فضل عمر	۷	۷۶	دوم چہارم	۱۸
۵۷	حضرت صاحبزادگان	۷	۷۷	در شبین اردو	۱۵
۵۸	رپورٹ ۱۹۱۷ء	۱۸	۷۸	فارسی	۱۲
۵۹	تقریر جلسہ دعاء	۱۱	۷۹	مجموعہ انہامات	۱۲
۶۰	تقریریں	۳	۸۰	خزینۃ العرفان فی تفسیر القرآن	۱۲
۶۱	بحر العرفان	۶	۸۱	فی جلد	۱۲
۶۲	رہنمائے خاتون	۲	۸۲	تجلیات الہیہ	۱۲

کتابیں ملنے کا پتہ
مینجر مہک ڈپو تالیف و اشاعت و ادیان

صفحہ ۹۷ سے وزیر ہند پریس اسٹریٹریں باہتمام بھائی بہادر سنگھ شیخ و پرنٹر چھاپا

آخری درج شدہ تاریخ رزیہ کتاب مستعار
لی گئی تھی۔ مقررہ مدت سے زیادہ رکھنے کی
صورت میں ایک آنہ یومیہ دیرانہ لیا جائے گا۔

۱۱/۱۲/۵۳

کتابخانه
 جامعہ عثمانیہ
 ۱۔ در کتب خانہ عثمانیہ
 ۲۔ در کتب خانہ عثمانیہ
 ۳۔ در کتب خانہ عثمانیہ
 ۴۔ در کتب خانہ عثمانیہ
 ۵۔ در کتب خانہ عثمانیہ
 ۶۔ در کتب خانہ عثمانیہ
 ۷۔ در کتب خانہ عثمانیہ
 ۸۔ در کتب خانہ عثمانیہ
 ۹۔ در کتب خانہ عثمانیہ
 ۱۰۔ در کتب خانہ عثمانیہ

